



سلطنة عثمان
وزارة الاراق القوي والشغل

شرح
كتاب السنين
والتاريخ

تأليف
ميرزا محمد باقر

في سنة ١٢٨٥

شهر

محرم الحرام ١٢٨٥



كتاب
شرح النيل وشفاء العليل
الجزء السادس عشر
(ثامن)

اهداءات ١٩٩٨

وزارة التراث القومي والثقافة
سلطنة عمان



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

شرح كتاب النبل وشفا العليل

تأليف العلامة
محمد بن يوسف إطفيش

الجزء السادس عشر

(ثامن)

١٤٠٩ هـ / ١٩٨٩ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب

حمد الزهد في الدنيا

باب

في الزهد والرغبة في الاسلام

(حمد الزهد في الدنيا) اي حمد الله الزهد فيها اي مدحه واثني عليه واوجب عليه الثواب قال الله تعالى : ﴿ لا تمدن عيئك الى ما متعنا به ازواجاً ﴾ (١) الآية قال ابو رافع : نزل عند رسول الله ﷺ ضيف فلم يلتق عنه ما يصلحه فارسلني الى يهودى من بنى خيبر وقال لى : « قل له يقول لك محمد اسلف لى او بع لى دقيقا الى رجب » فاتيته فقال : لا والله الا برهن قال : فاتيته ﷺ فاخبرته فقال : « اما والله انى لامين فى اهل السماء وامين فى اهل الارض ولو باعنى او اسلفنى لاديتته » اذهب اليه بدرعى هذه « (٢) قال ولما خرجت نزلت هذه الآية : ﴿ ولا تمدن عيئك ﴾ الآية فامر مناديا ينادى : « من لم يتادب بادب الله تقطعت

(١) سورة الحجر : ٨٨ .

(٢) رواه مسلم .

• • • • •

نفسه حشرات ، ومن لم يرَ الله نعمة الا في مطعم أو في مشرب أو ملبس فقد قصر عمله وحضر عذابه ، ومن نظر الى ما في يد غيره طال حزنه ولم يشفَ غيظه « (١) وكل آية أو حديث أو اثر ورد في مدح ترك المعصية فهو من باب الزهد ، وقال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوَاجِكَ - (٢) الآية فامرهم بفراقهن ان اختزن الدنيا ، وقال ﷺ : « أوحى الى كلمات فدخلان في اذننى ووقين في قلبى ، من أعصى ذملى بالله فهو خير له ، ومن أمسك فهو شر له ، ولا يلوم الله على الكفاف » (٣) وعن معاوية بن حذرة قلت : يا رسول الله ما يكفى من الدنيا ؟ قال : « ما سدَّ جوعتك وستر عورتك فان كان دار فذاك وان كان حمار فبخ بخ ، فلتق من خبز وجرع من ماء وانت مسئل عما فوق الازار » (٤) وعن مجاهد في قواه تعالى : « ستّر وجعلكم ملوكا » - كل من ملك بيتا زوجة وخداما فهو لك . وروى ذلك عنه ﷺ وهو في المتننى صحيح لانه بالزوجة والخدام مطاع بالبيت محجوب الا باذنه ، وعنه ﷺ : « والذى نفسى بيده ليدخلن فقراء المسلمين الجنة قبل اغنيائهم بخمس مائة سنة ياكلون فيها ويشربون ويتنعمون والآخرى جاثون على ركبهم وليقولن لهم الجبار جل جلاله : « انتم كنتم ملوك الناس وحكامهم واهل الغنى فاروئى ماذا صنعتكم فيما اعطيتكم » (٥) وعنه ﷺ : « اتقى مؤمنان على باب الجنة فقير وغنى كانا في الدنيا فادخل الفقير الجنة واحتبس الغنى ما شاء الله ، ثم

(١) رواء ابو داود .

(٢) سورة الاحزاب : ٢٨ .

(٣) رواء ابو داود .

(٤) رواء ابو داود .

(٥) رواء مسلم .

دخلها ، فلقية الفقير فقال له . يا اخي احتبست بعدك محتبساً فظيماً كريهاً
وما وصلت اليك حتى سال متى من العرق مالو ورده الف بعير كلها اكلت خمطاً
لصدرت منه رواة (١) وقال موسى عليه السلام : « يا رب اى عبادك اغنى »
فاوحى الله اليه : « اقنعهم بما اعطيتهم » وقال على :

افادتني القناعة كل عز وهل عز اجل من القناعة
قصيرها لنفسك راس مال وصير بعدها التقوى بضاعة
تحرر حين تغنى عن لقيم وتنعم في الجنان بصبر ساعة

وعنه عليه السلام : « طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به » (٢)
وقال عليه السلام : « ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس » (٣)
وقيل لحكيم : ما الغنى ؟ قال : قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك ، وقيل
لحكيم : ما مالك ؟ قال : الغنى في الظاهر والقصد في الباطن والاياس مما في
ايدى الناس ، ويروى ان الله عز وجل قال : ﴿ يا ابن آدم لو كانت الدنيا
كلها لك لم يكن لك منها الا الموت فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت
حسابها على غيرك فانا محسن ﴾ وعن وهب انه اوحى الله تعالى الى
نبي من بنى اسرائيل : ان اردت ان تسكن حظيرة الفردوس فكن في الدنيا
فريداً وحيداً هيوباً وحيشاً بمنزلة الطائر الوحيد الذي يظل في الفلوات
وياكل من رعمس الاشجار ويشرب من ماء العيون فاذا كان الليل اوى وحده
ولم يأو مع الطير امتثلنا ما برئته ، قال الشاعر :

(١) رواه ابن حبان والبيهقي .

(٢) رواه أبو داود .

(٣) رواه مسلم وأبو داود .

• • • • •

كم للحوادث من صروف عجائب وتوائب موصولة بنوائب
ولقد تقطع من شبائك وانقضى ما ليس اعلمه اليك بأيد
تبغى من الدنيا الكثير وانما يكفيك منها مثل زاد الراكب

ودخل عمر رضى الله عنه على رسول الله ﷺ وهو نائم على سرير مرمول بشريط فجلس فرأى أثره في جنبه فدمعت عيناه فقال له ﷺ : « ما الذى أبكاك يا ابن الخطاب ؟ » قال : « ذكرت كسرى وقيصر وما هما فيه من الملك وذكرتك وانت رسول الله وحبيبه وصفيته نائم على سرير مرمول بشريط فقال له : « أما ترضى يا عمر أن تكون لهم الدنيا ولا تكون لهم الآخرة ؟ فقال : بلى يا رسول الله ، قال : « فذاك كذلك » ثم قال ﷺ : « إنما مثلى ومثل الدنيا كمثلى راكب سافر في يوم صائف فرفعت له شجرة فاستظل تحتها ثم راح وتركها » (١) .

قال العكبرى : وممن زهد في الدنيا وابصر عيوبها من أبناء الملوك أبو عقاب علوان بن الحسن بن الأغلب من ملوك المغرب ، وكان ذا نعمة وملك وفتوة ، فتاب إلى ربه ورجع عن ذلك وفارق نظرائه ورفض المال والأهل وهجر النساء والوطن ، وبلغ في العبادة مبلغا وفاق المجتهدين وعرف بإجابة الدعاء ، وكان عالما أدبيا ، وصحب رجلا يكنى « أبا هارون الأندلسي » وكان منقطعا متبتلا إلى الله تعالى فلم ير له كبير اجتهد في العلم ، فبينما أبو عقاب يجتهد في بعض الليل وأبو هارون نائم إذ عليه النوم فقال لنفسه : يا نفس ما هذا ، عابد جليل القدر ينام الليل وأنا

(١) رواه أبو داود وأحمد .

• • • • •

اسهر كله فلو ارجئت نفسي ، فوضع جنبه الى الارض فرأى في منامه شخصاً فتلا عليه قوله تعالى : ﴿لَمْ يَحْزَنْهُمْ أَمْرٌ حَسْبُ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا﴾ (١) الآية فاستيقظ فازعاً وعلم أنه المراد فأيقظ أبا هارون فقال له : سألتك بالله هل اتيت كبيرة قط ؟ قال : لا يا ابن أخي ولا صغيرة عن عمد والحمد لله ، فقال ابو عقال : لهذا تنام انت ولا يصلح للمثلى الا الكد والاجتهاد .

قال ابو بكر الطرطوشي : مر بعض الملوك ببقرات الحكيم نائماً فركضه يركضه قال : قم ، فقام غير مرتاع منه ولا ملتفت اليه ، فقال له : الا تعرفني ؟ قال : لا ولكني أرى فيك طبع الدواب لأنها تركض بأرجلها فغضب فقال : اتقول لي هذا وانت عبيدي !! فقال له بقرات : بل أنت عبيد عبيدي قال : وكيف ذلك ؟ قال لأن شهواتك قد ملكتك وأنا ملكك الشهوات ، فقال أنا الملك ابن سادات الأملاك أملك كذا وكذا من البلاد وكذا وكذا من الرجال وكذا وكذا من الأموال ، قال : أراك تفتخر بما ليس من جنمك ، وإنما سبيلك أن تفتخر على نفسك ولكن تعال نخلع ثيابنا ونترامى في هذا النهر ونتكلم فحينئذ يتبين الفاضل والمفضول .

وعن الجاحظ أنه وجد مكتوباً على حجر : يا ابن آدم لو رايت يسير ما بقي من أجلك لزهدت في طول ما ترجو من أملك ولرغبت في الزيادة من عملك ولقصرت من حرمك وحيلك ، وإنما يلقاك غداً ندمك وقد زلت بك قدمك وصرمك أهلك وحشمك وتبرأ من صحبتك القريب ، وانصرف عنك الحبيب ، فلا أنت في عملك زائد ولا الى أهلك عائد ، وقال بعض الحكماء :

(١) سورة الجاثية : ٢١ .

• • • • •

الزاهد في الدنيا نظره عبرة وكلامه فيها حكمة ، وسكوته فيها فكرة ، يصبر عند البلاء ، ويشكر عند الرخاء ، ويرضى بجميع القضاء .

وقال يحيى بن معاذ : الزاهد الصادق 'قوته ما وجد ، ولباسه ما ستر ، وممكنه حيث أدرك ، الدنيا سجنه ، والقبر مضجعه ، والخلوة مجلسه ، والاعتبار فكره ، والقرآن حديثه ، والزهد قرينه ، والحزن شانه ، والتقوى ارادته ، والصمت غنيمة ، والصبر معتمده ، والتوكل حسبه ، والعقل دليله ، والعبادة حرفته ، والهمة دبلغه ، وقيل لبعض الزهاد : ما بالك تمشى على عصا ولست بكبير ولا مريض ؟ قال : انى مسافر وانها دار بلغة والعصا من آلات السفر ، وهذا كما قيل لآبى مقرع : لم تمسك العصا دائماً ؟ فقال :

وما مسكت يدي العصي عن اهانة ولا اضطرني ضعف اليها ولا ضرر ولكنني في حق نفسي حبستها لاعلمها ان المقيم على سفر

وعنه عليه السلام : « اذا اراد الله بعبد خيراً زهّده في الدنيا ورغبه في الآخرة ويصّره عيوب نفسه » (١) وقال ايضاً : « ازهد في الدنيا يحبك الله وفيما في ايدي الناس يحبك الناس » (٢) وقال ايضاً عليه السلام : « من اراد ان يؤتیه الله عاملاً بغير تعليم وهدي بغير هداية فليزهد في الدنيا » (٣) وقال عليه السلام : « من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ، ومن خاف من النار لها عن الشهوات ، ومن ترقب الموت ترك اللذات ، ومن زهد في الدنيا هانت عليه

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه أبو داود والبيهقي .

(٣) رواه أبو داود .

وهو ترك الحرام وقيل : حبها ولذاتها

المصائب » (١) وقيل : ما زهد الرجل في الدنيا إلا نطقت الحكمة على لسانه ، وعن وهب : ان للجنة ثمانية ابواب ، فاذا صار اهل الجنة اليها جعل البوابون يقولون : وعزة ربنا لا يدخلها احد قبل الزاهدين في الدنيا والعاشقين للجنة ، وعن يحيى بن اكرم : اذا رايت الزاهد يستريح الى طلب الرخص فاعلم انه قد بدا له في الزهد (و) اعلم ان الزهد في اللغة ترك الشيء خيراً أو شراً طاعة أو معصية أو غير ذلك ، والزهد بضم الزاى واسكان الهاء والزهادة بمعنى واحد ، وقال الخليل : الزهادة في الدنيا والزهد في الدين ، والمعنى في ذلك ضد الرغبة في الشيء ، الا انه يقال : زهد فيه بمعنى اعرض عنه ، كما يقال : زهد عنه ، وأما في الشرع فالزهد كالزهادة (هو ترك الحرام) من المال والأفعال كالزنى وسائر المعاصي والأقوال المحرمة والاعتقادات المحرمة ، فمن فعل كبيرة فليس زاهداً ، ولو ترك المال رأساً ، ويلتحق بالحرام الشبه وحب الجاه ، فمن أحب الجاه أو يتبع الشبه فليس زاهداً ، وقال ابراهيم بن ادهم : الزهد ثلاثة ، زهد فرض ، وهو الزهد في الحرام ، وزهد فضل وهو الزهد في الحلال ، وزهد سلامة وهو الزهد في الشبهات .

(وقيل :) الزهد شرعاً هو ترك (حبها) أى حب الدنيا بذاتها كان يحب الحياة لا الطاعة ، بالجاء بضمها مضاف محذوف للعلم به ، وتقدم ذكره أو بالرفع نيابة عنه (ولذاتها) بجر لذات عطفاً على « ها » بلا اعادة الجار أو بالنصب عطفاً على محل « ها » لأنها مفعول به مضاف اليه ، أو بالرفع نيابة عن المضاف أى وحب لذاتها أو يعطف على حب أى وترك

(١) رواه ابو داود وابن حبان .

وايثارها وفرح بنيلها وحزن عن فائتها وكل شاغل عن الآخرة . .

لذاتها وان قدرنا وحب لذاتها فالتقدير ايضاً وترك حب لذاتها (وايثارها)
اي اختيار امورها على امور الآخرة (وفرح بنيلها) اي بنيل امرها
(وحزن عن فائتها) اي عن فائت من امورها وايثار معطرف على حب ،
وكذا فرح وحزن فيجرن ان جر ويرفعن ان رفع وكذا لفظ كل بعد هذا فكأنه
قال : ترك حبها وترك حب لذاتها او وترك لذاتها وترك ايثارها وترك فرح
بنيلها وترك حزن عن فائتها (و) ترك (كل) امر (شاغل عن) امر (الآخرة)
واذا لم يترك بعضاً من ذلك فليس بزاهد ، ولو ترك الباقي ، مثل ان يترك
اللذات كلها وما ذكر كله الا لذة واحدة من الحلال فليس بزاهد .

ولقد حكى عن ابراهيم الخواص [قال] : كنت اعتقدت ان لا اكل
شيئاً من الشهوات الا الرمان فاجتزت برجل به علة شديدة واذا الزنابير
تقع عليه وتأخذ من لحمه ذسّمت عليه فقال : وعليك السلام يا ابراهيم
وعرفني من غير تقدم معرفة ، فقلت له : ارى لك حالا مع الله فلو دعوت
الله حتى يخلصك من هذه الزنابير ، فقال لي : وارى لك حالا مع الله
يا ابراهيم ، فلو دعوت الله حتى يخلصك من شهوة الرمان فان لسع الزنابير
على النفوس ايسر من لدغ الشهوات على القلوب .

وعن ابن عيينة : الزهد ثلاثة احرف زاي وهاء ودال ، فالزاي ترك
زينة الدنيا ، والهاء ترك هواها ، والدال ترك الدنيا باسرها حلالها
وحرامها الا ما لا بد منه من حلالها ، واذا كان هكذا سُمّي زاهداً ، وقيل
لبعض العلماء : ما الزهد ؟ قال : التّوى ، وعن بعض الحكماء : الزهد
زهديان : زهد في الدنيا وزهد في الرياسة ، ومن زهد في الدنيا ولم يزهد
في الرياسة لم ينفعه زهده في الدنيا ، وعلى زهد في الرياسة فهو زاهد في
الدنيا وفيه نظر لبعد تسميته زاهداً اذا ترك الرياسة وانهمك في جمع
المال الحرام واتباع الشهوات او يفعل من ذلك قليلاً .

• • • • •

وعن عمر رضى الله عنه : الزهد فى الدنيا راحة القلب والبدن ، وهذا تعريف الزهد او اخبار بحال الزهد ، قال الدارانى : ليس الزاهد من نفى هموم الدنيا واستراح منها انما الزاهد من زهد فيها وتعبد فيها للآخرة ، وقيل لبعضهم ما راس الزهادة ؟ قال : اخذ الاشياء من حلتها ووضعها فى حقها ، وعن بعض الحكماء : الزهد فى الرياسة اشد من الزهد فى الذهب والفضة لانهما قد يبذلهما المرء فى طلب الرياسة ، وقال الدارانى : ما شغلك عن الله من اهل ومال فهو عليك مشغوم ، فالزهد عندنا يعنى عند العارفين بالله تعالى : ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل . وقيل ليحيى بن اكلثم : متى يكون الرجل زاهداً ؟ قال : اذا بلغ حرصه فى الدنيا كحرص الحريص على طلبها .

وسئل رسول الله ﷺ عن الزهد فقال : « اما انه ليس باضاعة المال ولا بتحريم الحلال ، ولكن ان تكون بما فى يد الله اوثق منك بما فى يدك ، وان يكون ثواب المصيبة ارجح عندك » (١) وقيل : الزهد لغة ، الاعراض عن الشيء احتقاراً له ، وشرعاً اخذ قدر الضرورة من المال المتيقن الحل فهو اخص من الورع اذ هو ترك المشتبه وقيل : ترك الدنيا عن قسوة ، ولقد قال الطيبى : لا يتصور الزهد ممن ليس له مال ولا جاه ، وقيل لابن المبارك : يا زاهد ، قال : الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاعته الدنيا راغمة فتركها ، اما انا ففيم زهدت ؟ وقيل : الزهد تفريق المجموع وترك طلب المفقود والايتار عند القوة ، وقال ابو يزيد : ما غلبنى احد ما غلبنى شاب من اهل بلخ مر علينا حاجاً فقال : يا ابا يزيد ما حدث الزهد عندكم ، فقلت : اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا ، فقال : هكذا كلاب بلخ عندنا ، قلت : فما حدث الزهد عندكم ؟ فقال : اذا فقدنا شكرنا

(١) رواه ابو داود والبرانى وانما .

• • • • •

واذا وجدنا أثرنا • وقيل : الزهد النظر الى الدنيا بعين احتقار فتصغر في عينيك ويسهل عليك الاعراض عنها ، وقيل : الزهد قصر الامل والاياس مما في ايدي الناس ، ومن ثم قال الضحاك : قيل يا رسول الله من ازهد الناس : قال : « من لم ينس القبر والبلاء وترك فضول الدنيا ، واثر ما يبقى على ما يفنى ، ومن لم يعد من ايامه غداً ، وعد نفسه من الموتى » (١) ، وقيل الزهد ان لا تحزن على ما فات من الدنيا ولا تفرح بما اتاك منها •

واحسن حدوده كما قال ابن القيم : انه فراغ القلب من الدنيا لا فراغ اليد ، وهذا زهد العارفين ، وعلامة زهد المثربين ، وهو الزهد فيما سوى الله من دنيا وجنة وغيرهما اذ ليس لصاحب هذا الزهد الا الوصول الى الله تعالى ، والقرب منه ، والحامل على الزهد اشياء منها استحضار الآخرة والحساب ، لقي رسول الله ﷺ حارثة فقال له رسول الله ﷺ : « كيف اصبحت يا حارثة ؟ » قال : اصبحت والله مؤمناً حقاً ، قال رسول الله ﷺ : « انظر ما تقول فان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك ؟ » قال : عرضت نفسي على الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها ، وسهرت ليلي وظلمات نهارى وكأني انظر الى عرش ربي بارئاً وكأني انظر الى اهل الجنة في الجنة يتمتعون والى اهل النار في النار يعذبون قال : « يا حارثة عرفت فالزَمْ » • قال رسول الله ﷺ : « من سره ان ينظر الى رجل نور الله قلبه بالايمان فلينظر الى هذا » (٢) •

ومنها استحضار ان لذاتها شاغلة للقلوب عن الله تعالى وموجبة لطيل الحيس والوقوف للحساب والمسؤال عن شكر النعم ، ومنها كثرة الذل والتعب

(١) رواه ابن ماجه •

(٢) رواه ابو داود •

ولا يزول اسم زاهد عن مشغله بما يحتاجه او بما اجبر عليه ان لم
يكن حبيبها في قلبه

في تحصيلها وسرعة قلبها ومزاحمة الازدال عليها ، ومنها حقارتها عند
الله ، وعن بعض العلماء : من اوصى بثلاث ماله لا عقل الناس فانه يصرف في
الزهد لانهم انقادوا للعقل ولم يغتبروا بالآمل .

(ولا يزول اسم زاهد عن مشغله بما يحتاجه) دون اسراف ودون
تكاثر مثل ان يشتغل في كسب مؤنته ومؤنة من تلزمه مؤنته ، او في جمع
ما يقضى به حقوق الله تبارك وتعالى او حقوق العباد كزكاة لزمته او حج
لزمه او صداق لزمه او دين ولو لم يعرف ربه فيعطيه للفقراء وكفارة
فيشتغل بكسب ذلك ان لم يجد ما يقضى به او وجد ولكن ضاقت عليه
المعيشة بل يزول عنه اسم زاهد بتضييع ماله وترك حوطته بان يتركه حيث
تفسده الامطار او الريح او الشمس او الدابة او غيرها او حيث يسرق
او نحو ذلك ، ويزول عنه بترك حفظ نفسه او من يلزمه حفظه والرد عنه
ويزول عنه بترك عياله او من لزمه الانفاق عليه بلا انفاق فكيف يكون بترك
ذلك زاهداً مع انه يكون بتركه غير زاهد .

(او) لا يزول اسم زاهد عن مشغله (بما اجبر عليه) مما يحل له
فعله في السعة او في الضرورة (ان لم يكن حبيبها في قلبه) مثل ان يجبره
جبار او ابوه ولو بضرب على جمع مال من حلال او على قول : الهين الذين ،
او على افطار في رمضان ، او يجبره على جمع المال صاحبه او صديقه
او ابوه او امه او من تشق عليه مخالفته حيث لا ضرب ولا قتل ، وان
اجبره جبار او غيره على ما لا يجوز فعله ولو في الاضطرار فترك فعله
زهد وفعله رغبة كالزنى والربا والظلم ، وكذا الاجبار على ترك ما لا يترك ،
ولو في الاضطرار ، فان تركه فليس بزاهد كترك الصلاة الواجبة ، وان

أو بخدمة والد أو سيد أو لموصل لنفع أخروي أو دفع ضرره وأن
عن الغير وذمت الرغبة فيها كالشح" بها وحمد شحيح في . . .

لجبر على فعل مكروه فتركه زهد ولكن فعله لا يكون رغبة ، وأن اجبره
على ترك سنة لا تجب ففعلها زهد وتركها لا يكون رغبة مهلكة .

(أو) لا يزول اسم زاهد عن مشغل (بخدمة والد) أو أم أو جد
أو جدة (أو سيد) أو زوج أو من له عليه حق بلا حب للدنيا (أو لموصل)
اللام بمعنى الباء أي" أو بأمر موصل أو للتعطيل أي لا يزول عنه اسم زاهد
لأمر موصل (لنفع) أي إلى نفع (أخروي) كخدمة مال ليتصدق به أو
ليحج" به نفلا" أو ينفقه في غزو العدو أو ينفع به محتاجا (أو دفع ضرره)
عطف على موصل (وأن عن الغير) والهاء في ضرره عائدة للأخروي أي
لا يزول عنه اسم زاهد بأشغاله بدفع ضرر الأمر الأخروي أي الأمر الذي
يضر في الآخرة فعله فيدفع وقوعه أو يضر في الآخرة تركه زيدفع تركه قيل :
لفظ غير في قوله تعالى : **سَتَرْنَا** غير المغضوب عليهم **نَعْت** نعت للذين أنعمت
عليهم ، وأنها أشبهت المعرفة بإضافتها إلى المعرفة فعوملت معاملةها ،
ووصف بها المعرفة ، ومن هنا اجترا بعضهم فأدخل عليها الألف واللام ،
لأنها لما أشبهت المعرفة بإضافتها إلى المعرفة جاز أن يدخلها ما يعاقب
الإضافة وهو الألف واللام ، ولك أن تمنح الاستدلال وتقول : الإضافة هنا
ليست للتعريف بل للتخصيص والأنف واللام لا تفيد تخصيصا فلا تعاقب
إضافة التخصيص مثل : سوى وحسب ، فإنه يضاف للتخصيص ، ولا تدخله
الألف واللام وكل ما يفعله الإنسان ولا يخرج به عن الزهد فإنه يأمر
به (وذمت الرغبة فيها) أي في الدنيا (كالشح" بها) أي كما ذم
الشح بالدنيا ، والرغبة ترك الزهد في حد ما مر في الزهد (وحمد شحيح في

دينه وليس من الرغبة فيها حب البقاء فيها لنفع آخرى ولا من

الزهد في الآخرة ولا بارادة مباح احتيج اليه

دينه) يقال : زيد شحيح في دينه أو بدينه أو على دينه كل حمد لزيد ووصف له بأنه محافظ على دينه لا يتركه المضيعة (وليس من الرغبة فيها حب البقاء فيها لنفع آخرى) كحب البقاء فيها ليزيد من الأعمال الصالحة كالصلاة والصوم والحج والصدقة والتعلم والتعليم مخلصاً في ذلك وليطول عمره في أداء الغرض كالصلوات الخمس وصوم رمضان والزكاة والأمر والنهي والغزو والدعاء بنصر المسلمين على المشركين وغير ذلك أو ليؤدي التبعات ويتخلص منها .

(ولا من الزهد في الآخرة) عطف على قوله : من الرغبة فيها أي ليس من الرغبة فيها ولا من الزهد في الآخرة حب البقاء فيها أي في الدنيا وإنما أخّره رحمه الله لئلا يتوهم متوهم ما أن الضمير في فيها للآخرة وأما حب البقاء في الدنيا للمباح أو للمكروه أو للمعصية فرغبة فيها وزهد في الآخرة ، وكذا كراهة لقاء الله لظن السوء بالله أو لسوء عمله مع إصراره عليه وأما مع الندم والرجاء فلا بأس (ولا) يكون الإنسان راغباً في الدنيا (بارداً مباح) أو أراد : ولا باشتغال بارادة أي بمقتضى ارادة مباح (احتيج اليه) أي احتاج اليه ذلك الإنسان ولا بالاشتغال به كاكل وشرب وليس وركوب وتزوج وتسر من حلال بلا إسراف ولا مبالاة فهذا في استعمال المال في الانتفاع وقوله سابقاً : عن مشغل بما يحتاجه في جمع المال فلا يتكرر معه .

قال أبو بكر الطرطوشي في الباب الحادى والثلاثين : الشح في كلام العرب البخل ومنح الفضل ، وكان النبى ﷺ يدعو : « اللهم انى اعوذ بك من شح نفسى واسرافها ووسواسها » (١) وروى جابر أن النبى ﷺ قال :

(١) رواه مسلم .

• • • • •

يقول : اللهم قنى شح نفسى ، لا يزيد على ذلك ، فسألته عن ذلك فقال :
إذا وقيت شح نفسى لم أسرق ولم أزن ولم أقتل ، فإذا الرجل عبد الرحمن
ابن عوف رضى الله عنه .

واعلم ان البخل يكون من سوء الظن بالله ان لا يخلف ولا يثيب ، وهذا
يوهن التصديق بما تكفل الله به ويطرق الخل والامتناع من جميع اوامر
الله التى بين العبد والخالق وبين الخلق فى ترك معونتهم والنصح لهم ،
وقال كسرى لأصحابه : أى شئ أضر بابن آدم ؟ قالوا : الفقر ، فقال كسرى :
الشح أضر من الفقر لأن الفقير اذا وجد شبع أبداً والشحيح لا يشبع أبداً هـ
كلام الطرطوشى ، وكذلك حكاه الشيخ اسماعيل فى « القناطر » وقيل فى
البخل والتقتير : [هو] ملكة امساك المال حيث يجب بذله بحكم الشرع
أو المروءة ، والمروءة ترك المضايقة والاستقصاء فى المحقرات ، ويختلف
ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال من الأقارب والأجانب والغنى والفقير ،
ونحو ذلك .

واشد البخل الامساك عن نفسه بأن لا تسمح ان ياكل أو يلبس أو
يتداوى قيل : يسمى شحا ، ويقال : المروءة ست خصال : ثلاث فى السفر
وثلاث فى الحضر ، ففى الحضر : تلاوة القرآن ، وعمارة مساجد الله ،
واتخاذ الاخوان فى الله ، وفى السفر : بذل الزاد ، وحسن الخلق ، والمزاج
فى غير معصية الله سبحانه وتعالى . وقال قوم : البخل منع الواجب ، فمن
أدى الواجب فليس بخيلاً ، وقال آخرون : البخل استصحاب العطية ،
واعترض القولان بأن من يرد اللحم الى القصاب والخبز الى الخباز بنقصان
حبة أو نصفها فلا يعد بخيلاً بالاتفاق ، وكذا لا يكون بخيلاً باستصحاب
العطية دون الامساك ، قال طلحة وهو جواد نجد بأموالنا ما يجد البخيل

ولكن نتصبر وقال الله عز وجل : « لا يحسبن الذين يبخلون ﴿١﴾ الآية ، وقال : « الذين يبخلون ويأمرون ﴿٢﴾ الآية وقال ﴿٣﴾ : « طعام الجواد دواء ، وطعام البخيل داء » رواه الدارقطني عن ابن عمر ، ويروى انه عليه السلام سمع رجلاً يقول : الشحيح اعذر من الظالم فقال : « لعن الله الشحيح ولعن الظالم » وقال عليه السلام « لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا مئىء المملكة ولا جبار ولا متان » وروى الترمذى عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منان » وقال عليه السلام : « ثلاث مهلكات : شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه » (٢) وانما قيده بالمطاع لان الشح ملازم للنفس فاخرج المعصى واخرج بالمتبع الهوى المعصى ، وقال عليه السلام : « ان الله تعالى يبخس ثلاثة : الشيخ الزانى والبخيل المنان والمعيل المختال » (٤) اى الفقير المختال وقال عليه السلام : « مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن ثدييهما الى تراقيهما ، فاما المنفق فلا ينفق شيئاً الا اتسعت على جلده حتى تخفى بنائه ، واما البخيل فلا يريد ان ينفق شيئاً الا قلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى اخذت بتراقيه فهو يوسعها فلا تتسع » (٥) وقال عليه السلام : « خصلتان لا تجتمعان فى مؤمن : البخل وسوء الخلق » رواه الترمذى عن ابي الدرداء وقال عليه السلام فى دعائه : « اللهم انى اعوذ بك من البخل والجبن وان ارد الى ارضل العمر » وقال عليه السلام : « اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش فان الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش ، واياكم

(١) سورة آل عمران : ١٨٠ .

(٢) سورة النساء : ٣٧ .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه البيهقى .

• • • • •

والشح فإنه اهلك من كان قبلكم الشح ، أمرهم بالكذب فكذبوا ، وأمرهم بالظلم فظلموا ، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا » ، وقال ﷺ للأنصار : « من سيّدكم ؟ » قالوا : الجد بن قيس على بخل به فقال : « وإي داء أدوى من البخل ؟ » قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : « ان قوماً نزلوا بساحل البحر لبخلهم عن نزول الأضياف بهم فقالوا : ليبعد الرجال منا عن النساء حتى يعتذر الرجال الى الأضياف يبعد النساء وتعتذر النساء ببعده الرجال ، ففعلوا وطال ذلك بهم فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء » ؛ وفي رواية « يا بنى سلمة من سيّدكم ؟ » قالوا : سيدنا الجد بن قيس الا أنه رجل فيه بخل ، فقال « أي داء أدوى من البخل ؟ » ولكن سيّدكم عمرو بن الجموح » وفي رواية قالوا : سيدنا الجد بن قيس قال : « بم سوّدتموه ؟ » قالوا : لأنه اكثرتنا مالا وأنا على ذلك لنصفه بالبخل قال : « وإي داء أدوى من البخل ؟ ليس ذلك بسيّدكم » قالوا : فمن سيدنا يا رسول الله قال : « سيّدكم بشر بن البراء » وقال : « شر ما في الرجل شح هالغ وجبّش خالغ » رواه أبو داود عن أبي هريرة ، وقتل شهيد على عهده ﷺ فبكته باكياً وقالت : واشهيداه فقال : « وما يدريك أنه شهيد قلعه قد كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه » وقال جبير : بينما نسير مع رسول الله ﷺ معه الناس مقبله من حنين إذ علقتة ﷺ الأعراب يسألونه حتى اضطروه الى سمرة فخطفت رداءه فوقف فقال : « اعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضة نعماً لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً » وقال عمر رضي الله عنه قسم رسول الله ﷺ قسماً فقلت : غير هؤلاء كانوا احق به منهم ، فقال : « يخبرونني بين أن يسألوني بفحش أو يبخلوني ولست ببخيل » وقال أبو سعيد الخدري : دخل على رسول الله ﷺ رجلان فسألاه ثمن بعير فاعطاهما دينارين فخرجا من عنده فلقيهما عمر فاثنيا وقالوا معروفاً وشكراً ما صنع بهما ، فدخل عمر على رسول الله ﷺ فاخبره بما قالوا ، فقال ﷺ : « لكن قلنا اعطيته ما بين عشرة الى مائة

• • • • •

ولم يقل ذلك ، ان احدكم يسألني فينطلق بمسأله متابطها وهي نار « فقال عمر : فلم تعطيهما ما هو نار ؟ فقال : « يابون الا ان يسألوني رياءى الله لى البخل » وقال ﷺ من حديث : « وخلق الله البخل ومقته وجعل له راسا راسخا فى اصل شجرة الزقوم ودلى بعض اغصانها الى الدنيا فمن تعلق بغصن منها ادخله النار الا ان البخل من الكفر والكفر فى النار » (١) وقال من حديث : « والبخل شجرة تنبت فى النار ولا يلج النار الا بخيل » (٢) وقال ﷺ : « ان الله ييغض البخيل فى حياته السخى عند مزته » (٣) وقال ﷺ : « السخى الجهول احب الى الله من العابد البخيل » (٤) أى سخاؤه خير من عبادة العابد البخيل ، وعن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ : « لا يجتمع الشح مع الايمان فى قلب عبد » (٥) وقال ﷺ : « لا ينفعى للمؤمن ان يكون بخيلا ولا جبانا » (٦) وقال ﷺ : « يقول قائلكم : الشحيح اعذر من الظالم واى ظالم اظلم عند الله من الشحيح ، حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل » (٧) وروى انه كان ﷺ يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول : بحرمة البيت الا غفرت لى ذنبى فقال له : « وما ذنبك صفه لى ؟ » قال : هو اعظم من ان اصفه لك قال : « ويحك ذنبك اعظم ام الارض ؟ فقال : بل ذنبى اعظم يا رسول الله قال : « ذنبك اعظم ام البحار ؟ » فقال : بل ذنبى اعظم يا رسول الله ، قال : « ذنبك

(١) رواه مسلم والترمذى .

(٢) رواه ابو داود .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه البخارى ومسلم وابو داود .

(٦) رواه البخارى ومسلم وابو داود .

(٧) فى الاصل « السفيل » وليس بمتصح .

اعظم أم السموات ؟ » قال : بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال : « ذنبك اعظم أم الله » ؟ : قال : بل الله اعظم واعلى ففسال : « ويحك ، فصف لى ذنبك » فقال : يا رسول الله أنا رجل ذو ثروة من المال وإن المسائل لياتينى يسألنى وكأنه استقبلنى بشعلة نار ، فقال له رسول الله ﷺ : « اليك عنى لا تحرقنى بذارك ، فوالذى بعثنى بالهداية والكرامة لو قممت بين الركن والمقام وصليت الف عام وبكيت حتى تجرى من دموعك الأنهار وتسقى بها الأشجار ثم مت » وأنت لثيم لكبتك الله فى النار ، ويحك أما علمت أن البخل كفر ، والحفر فى النار ، ويحك أما علمت أن الله تعالى يقول : ﴿ وَمَنْ يَوْقُ شَحْ نَفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (١) وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما خلق الله جنة عدن قال : « تزينى ، فتزينت » ثم قال لها : « اظهري انهارك » فظهرت عين السلسبيل وعين الكافور وعين التسنيم فقجر منها فى الجنان ، واظهرت انهار الخمر وانهار اللبن وانهار العسل فقال لها : « اظهري سررك وحجالك وكراسيتك وحليتك وحللك وحورك » فظهرت فنظر اليها فقال : « تكلمى » فقالت : طوبى لمن دخلنى فقال الله عز وجل : « وعزتى لا أسكنتك بخيلاً » وقالت أخت عمر بن عبد العزيز [لبخيل] (٢) : لو كان البخل قميصاً ما لبسته ولو كان طريقاً ما سلكته ، وعن حكيم : البخل جلابيب المسكنة ، وعن بعض البلغاء : البخيل حارس نعمته وخازن ورثته ، قال شاعر :

إذا كنت جماعاً لمالك ممسكاً فانت عليه خازنٌ وامينٌ
تؤدّيه مذموماً الى غير حامد فيأكله عفواً وانت دفينٌ

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم وابو داود .

(٣) فى الأصل « أخسبيل » وليس بمصحح .

وعن بعض الأدباء : البخيل ليس له خليل ، قال ابن المنذر : يقال إذا أراد الله بقوم شراً أمّر أشرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم ، قال الشعبي لا أدري أيهما أبعد غوراً في جهنم : البخيل أم الكذوب ، وقال علي في بعض خطبه : سيأتى على الناس زمان عضوض بعض المؤمن على ما في يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَنسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ (١) قيل ورد على أنو شروان حكيم الهند وفيلسوف الروم فقال للهندي : تكلم فقال : خير الناس من ألفى عند السؤال سخياً وعند الغضب وقوراً ، وفي القول مثانياً وفي الرفعة متواضعاً وعلى كل ذي رحم مشفقاً ، وقام الرومي فقال : من كان بخيلاً ورث عدوه ماله ، ومن قلّ شكره لم ينل النجح ، وأهل الكذب مذمومون وأهل النميعة يموتون فقراء ، ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه ، وقال شاعر يخاطب بخيلاً يحب الثناء :

أراك تؤمل حسن الثناء ولم يرزق الله ذاك البخيلاً

وكيف يسود أخو بطئة يمن كثيراً ويعطى قليلاً

وعن الضحاك في قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْجَلْنَاهُ فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْلَاظَ ﴾ (٢) أي بخلاً أمسك الله أيديهم عن الاتفاق في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى ، وقال كعب : ما من صباح إلا وقد وكل به ملكان يقولان : اللهم عجل للممسك تلفاً وللمنفق خلفاً ، وعن أبي الدرداء : ما من يوم غربت شمسها إلا وملكان يناديان اللهم عجل للممسك تلفاً وللمنفق خلفاً ، وقال جرير :

(١) سورة البقرة : ٢٢٧ .

(٢) سورة هود : ٨ .

« البخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار » (١)
 وبلغ ، رسول الله ﷺ عن الزبير امساك فجذب عمايته اليه فقال : « يا زبير
 اننا رسول الله اليك والى غيرك ، يقول : انفق انفق عليك ولا توك فاوكى
 عليك » اى لا تربط على مالك امساكاً له ، قال الاصمعى : سمعت اعرابياً
 يصف رجلاً ويقول : لقد صغر فى عينى لعظم الدنيا فى عينه ، فكانما يرى
 السائل اذا رآه ملك الموت اذا اتاه ، قيل : كان عبد الله بن الزبير من
 البخلاء وتكفيه اكلة فى ايام ويقول انما بطنى شبر فى شبر فما عسى ان
 يكفيه ؟ فقال فيه ابو وجرة مولى الزبير :

لو كان بطنك شبراً قد شبت وقد ابقيت خيراً كثيراً للمساكين
 فان تصبئك من الايام جائحة لم نبك منك على دنيا ولا دين
 ما زلت فى سورة الاعراف تدرسها حتى فؤادى كمثل الخز فى اللين
 انى امرؤ كنت مولاه فضتي عنى يرجو الفلاح لعبد حق مغبون

قال ابو حنيفة : لا اعذل بخيلاً لانه يحمله البخل على الاستقصاء
 فياخذ اكثر من حقه خيفة ان يغبن ، فمن كان هكذا لا يكون مأمون الامانة ،
 وقال ﷺ : « ما استقصى كريم قط » (٢) وعن الجاحظ : ما بقى من
 اللذات الا ثلاث ذم البلاء واكل القديد وحك الجرب ، وقال بشير بن الحرث :
 ان البخيل لا غيبة له ، ومدحوا امرأة عند رسول الله ﷺ فقالوا : صوامه
 قوامه الا ان فيها بخلاً قال : « فما خيرها اذا ؟ » وقال بشير : النظر
 الى البخيل يقسى القلب ولقاء البخيل كرب على قلب المؤمن ، وقال يحيى

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه الترمذى .

• • • • •

ابن معاذ : يا بى القلب للأسخياء الا حبا ولو كانوا فجّارا ، ويا بى للبخلاء
الا بغضا ولو كانوا ابرارا ، وقال ابن المعتز : ايدخل الناس بماله اجنودهم
بعرضه ، وحكى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه لقي ابليس في صورته
فقال : « يا ابليس اخبرنى باحب الناس اليك وابغضهم عندك » فقال :
احب الناس الى المؤمن البخيل وابغضهم الفاسق السخى ، قال : ولم ؟
قال : لان البخيل قد كفانى يخله ، والفاسق السخى اخاف ان يطلع الله
عليه في سخائه اى يرحمه بسخائه ويتوب عليه فيقبل ، ثم ولى وهو
يقول : لولا انك يحيى ما اخبرتك .

ويقال : ضيف البخيل امن من التخة ، وقيل لامرأة : ما الجرح الذى
لا يندمل ؟ قالت : حاجة الكريم الى اللئيم ثم يرده ، قيل لها : فما الذل
قالت : وقوف الشريف الى باب الدنىء ثم لا يؤذن له قيل لها : فما الشرف ؟
قالت اتخاذ المنن فى رقاب الرجال .

واعلم ان البخل ذريعة الى كل مذمة وقد يحدث للمرء بسببه اربعة
اخلاق ناهيك بها ذمما : الحرص ، والشره ، وسوء الظن ، ومنع الحقوق ؛
فالحرص شدة الكدح والاسراف فى الطلب ، والشره استقلال الكفاية والاستكثار
لغير حاجة ، وعنه ^(١) : « من لا يجديه من العيش ما يكفيه لم يجد ما عاش
ما يغنيه » (١) قال حكيم : الشره من عزائم اللوم ، واما سوء الظن فهو
عدم الثقة بمن هو لها اهل فان كان بالخالق كان شكاً يؤل الى الضلال ،
وان كان بالمخلوق كان استخانة يصير بها خوانا مختانا لان ظن الانسان
بغيره بحسب ما يراه فى نفسه فان وجد فيها خيرا ظنه بخيره ، وان رأى
سوءا اعتقده فى الناس .

(١) رواه الداريمى .

• • • • •

وفي المثل : كل اناء ينضح بما فيه ، ومعنى قولهم من الحزم ظن
السوء بالناس ترك الطمأنينة والاسترسال اليهم ، واما منع الحقوق فان
نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها ومحبوب البخل المال فان سبب
البخل حب المال ، ولحبه سببان ، الأول حب الشهوات التي لا توصل الا
بالمال مع طول الأمل ، فان قصر امله وكان له اولاد قاموا في قلبه مقام
طول الأمل ، وجاء في الحديث : « الولد مبخلة مجبنة مجهلة » فان انضاف
الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقلة بضمان الرب عز وجل قوى البخل لا محالة ،
الثاني : ان يحب عين المال ويعشقه ويتلذذ بكفزه وقد لا تدعه نفسه لذلك
ان يداوى مرضه فضلاً عن أن يزكى ولو كان يترك بعده الوفا ولو كان
شيخاً كبيراً لا اولاد له ، ويعلم ان ماله بعده يضيع وتأخذه اعداؤه ، فعلاج
حب الشهوات بالقناعة باليسير والصبر ، وعلاج الأمل ذكبر الموت ،
وعلاج الالتفات الى الرلد ان يعلم ان المتكفل بهم الله ، وكم ولد غنى وأبوه
فقير ، وانه يعذب به في الآخرة وينتفع به ولده او يستعين به على معصية ،
وان يتفكر في شؤم البخل كقصة ثعلبة وقد ذكرتها في « هميان الزاد الى دار
المعاد » عند قوله تعالى : ﴿ ومنهم من عاهد الله ﴾ (١) وان يتفكر
في المقصود بالمال فانه التعفف به وادخاره للآخرة ، وفي نفرة الطبع عن
البخلاء ويتكلف العطاء ولو يسيراً بتدريج ، ويتكلف مفارقة المال مع
الجهد حتى يميت من نفسه صفة البخل كما ان العاشق يتكلف زوال العشق
بالسفر عن المعشوق قال وهب : من تخلق بخلق أربعين صباحاً جعل الله ذلك
طبيعته ، ومن عرف آفة المال لم يأخذ الا قدر حاجته ولا يتعب نفسه
بكسب الزائد او امساكه فيكون كمن على نهر لا يبخل بالماء لقناعته بقدر

(١) سورة التوبة : ٧٥ .

الحاجة ، وحمل الى ملك من الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرح به فرحاً شديداً . فقال لبعض الحكماء عنده : كيف ترى هذا ؟ قال : اراه مصيبة وفقراً ، قال : كيف ؟ قال : ان انكسر كان مصيبة لا جبر لها ، وان سرق صرت فقيراً اليه ولم تجد مثله ، وقد كنت قبل ان يحمل اليك في أمن من المصيبة والفقر ثم اتفق ان انكسر يرماً فعظمت مصيبة الملك فيه ، قال : صدق الحكيم ليته لم يحمل الينا .

وروى الطبراني عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ : « صلاح اول هذه الأمة بالمزاهدة واليقين وهلاك اخرها بالبخل والأمل » وروى الطبراني عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله ﷺ قال : « ان الشيطان يقول : » ان الشيطان يقول : لن يسلم مني صاحب المال من احدى ثلاث اغدو عليه بهن واروح : اخذه من غير حله ، وانفاقه في غير حقه ، واحببه اليه فيمنعه من حقه » وعن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : « ان الشيطان يقول : لن يسلم مني صاحب المال من احدى ثلاث اغدو عليه بهن واروح : اخذه من غير حله ، وانفاقه في غير حقه ، واحببه اليه فيمنعه من حقه » وعن ابن عمر عن رسول الله ﷺ : « كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل » أي لا الغريب يقاسي الذل والمسكنة ويعلق قلبه بالرجوع الى وطنه اي : فلا يتعلق قلبك بالدنيا الا مثل ما يتعلق قلب الغريب بما ليس له في غربته ، ولا تركز الى الدنيا بالبقاء واتخاذها موطناً واعرض عنها ولا تأخذ منها الا مقدار الضرورة المعينة على الآخرة كما ان عابر السبيل لا يتخذ في مسيره في الفلاة داراً ولا حماماً ولا جناناً ولا يتأزع أحداً على موضع من الفلاة لعلمه بقله اقامته في السفر ولو حط رحله ، وما يوجد في الدنيا انما هو امتحان قال الله تعالى : ﴿ انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم ايتهم احسن عملاً ﴾ (١) فهو كعبد أرسله سيده الى جماعة في غير

(١) سورة الكهف : ٧ .

• • • • •
بلده شأنه ان يبادرها ويرجع ، ودخل رجل على أبى ذر رضى الله عنه
فقال له : يا ابا ذر أين متاعكم ؟ فقال : ان لنا بيتاً نوجه اليه متاعنا ،
قال : لابد من متاع ما دمت هاهنا ، قال : نعلم ان صاحب المنزل
لا يدعنا فيه .

ومما يعين على ترك الدنيا قصر الأمل فيها ولذلك قيل : قصر الأمل
في الدنيا اصل كل خير كما ان تطويله اصل كل شر ، من لا يقدر ان يعيش
الى غد لا يسعى للثروة غد ولا يهتم بها فيصير حراً من رق الحرص والطمع
والذل وخدمة ابناء الدنيا ، وكفيه اقل شيء ، ومن قدر انه يعيش عشرين
سنة مثلاً فانه يصير عبداً لهذه الأوصاف الذميمة ولا يكفيه شيء من الدنيا
ولا يملأ بطنه او عينه الا التراب ، قال الشاعر :

تقنع بما يكفيك واستعمل الرضى فانك لا تحدى اتصبح ام تمسى
فليس الغنى من كثرة المال انما يكون الغنى والفقر من قبل النفس

وذكر ابو بكر الطرطوشى والعكبرى انه كان في بلاد الروم مما يلى
الاندلس رجل نصرانى وقد بلغ من التخلّى عن الدنيا واعتزال الخلق ولزوم
الجبال والسياسة في الارض للغاية القصوى ، فورد على المستعين ابن هود
فاكرمه ثم اخذ بيده وجعل يعرض عليه ذخائر ملكه وخزائن امواله وما
حوته من الحمراء والبيضاء واحجار اليواقيت وامثالها والجواري والحشم
والسلاح ، فاقام في ذلك اياماً ولما انقضى قال له : كيف رايت ملكى ؟
قال : رايت ملكاً عظيماً ولكن يعوزك فيه خصلة ان انت قدرت عليها فقد
انتظم ملكك ، وان لم تقدر عليها فهذا شبه لا شيء ، قال : وما تلك

• • • • •

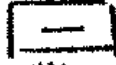
الخصلة ؟ قال : تعتمد فتصنع غطاء عظيمًا حصينًا قويًا يكون مساحته قدر البلاد ثم ركبته عليها حتى لا يجد ملك الموت اليك مدخلًا ، فقال المستعين : سبحان الله أو يقدر البشر على هذا ؟ فقال العليج : اتفخر بما تتركه غدا ؟ ومثل من يفخر بما يفنى كمن يفخر بما يرى في المنام والله أعلم .

قال ابن عمر : اخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال : « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » [رواه البخاري] وزاد الترمذى : « وعد نفسك من أهل القبور » ، ويروى بأفراد منكبي وتثنيته بأن تشدد الياء والمنكب مجمع العنيد والكتف وفيه من العالم أو الواعظ بعض أعضاء المتعلم أو الموعوظ عند التعليم أو الوعظ كما قال ابن مسعود : علمني رسول الله ﷺ التشهد كفتى بين كفيه وحكمة ذلك ما فيه من القانيس والتنبية والتذكير اذ محال عادة أن ينسى من فعل معه ذلك ما يقال له ، وهذا لا يفعل غالبًا الا مع من يميل اليه الفاعل ففيه دليل على محبته ﷺ ، وكان ابن عمر يقول : اذا امسيت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا تنتظر المساء اى : لا تنتظر أحدهما بأعمال الآخر لأن لكل منهما عملاً يخصه اذا فات لم يدرك كماله ولو شرع قضاؤه او المعنى اجعل الموت نصب عينيك لا تطمع ا فى ا الحياة الى المساء او الصباح وذلك يحض على مبادرة العمل قبل الفوت فانه من طال عمله ساء امله فقصر الأمل سبب الزهد وقولهم انه هو تشبيهه بليخ اى : بينهما تلازم صيرهما كواحد ومن طال أمله كسل عن العمل وقسا قلبه ، قال الله تعالى : ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (١) وقال : ﴿ ذُرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

(١) سورة الحديد : ١٦ .

(٢) سورة الحجر : ٢ .

• • • • •

وعن ابن مسعود : خط رسول الله خطاً مربعاً وخط خطاً في الوسط وخط خطاً خارجاً وخط خطوطاً صفاراً هكذا (١)  فقال : هذا الذي في الوسط الانسان وهذا اجله الذي يحيط به وذلك امله خارج الخط قد حال الاجل بينه وبين امله ، وهذه الخطوط الصفار الاعراض ان اخطاه هذا نهشه هذا ، وان اخطاته كلها اصابه الهرم ، وعن انس خط النبي ﷺ خطوطاً فقال : هذا الانسان وهذا الأمل وهذا الاجل فبينما هو كذلك اذ جاءه الخط الأقرب وهو اجله المحيط به ، وحقيق بمن غيب عنه اجله ان يتوقعه ، ويخشى هجومه في غفلته ، وان يجاهد امله ، قال ﷺ : « لا يزال قلب الكبير شاباً في حب الدنيا وطول الأمل » وعن ابن عمر اتي رسول الله ﷺ وانا اُصلح خصاً فقال : ما هذا ؟ قلت : خص لنا نصلحه ، فقال : « ما ارى الامر الا اقرب من ذلك » وعن ابن عمر موقوفاً ومرفوعاً متصلاً بقوله : « فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ، ومن حياتك لموتك » اي اغتنم العمل الصالح قبل ان يمتنعك عنه المرض وينفحك بعد موتك فانه لا عمل بعد الموت ، وذلك مناسب لما بعده فان الغريب اذا امسى في بلدة لا ينتظر الصباح ، واذا اصبغ لا ينتظر المساء ، وعنه ﷺ : « اغتنم خمسا قبل خمس ، شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » (٢) وعنه ﷺ : « بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم » (٣) وصح

(١) الشكل على هذه الصورة في النسخة التي بيننا ويظهر ان فيها سقطا من الناسخ لان المستند ذكر ان خارج الشكل خطوطا صفارا وهي مثل للأعراض التي تعبر الانسان وتجلبه الى الدنيا وتبعده من الصل للآخرة ، وقد اقتصرننا على ما في النسخة التي بيننا لظهور المعنى .

(٢) رواه مسلم والدارقطني .

(٣) رواه مسلم .

ونسيان الآخرة وهو ترك ما يوصل لخيرها كفر

في الحديث « ثلاث اذا خرجن لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الأرض » (١) وظاهر الحديث انه لم يجزم باحداهن انها تخرج [اولاً] وانه مهما خرج اولاً منهن لم تقبل التوبة طلوع الشمس او الدابة او الدجال وعنه عليه السلام : « ما من ميت يموت الا ندم » قالوا : وما ندامته ؟ قال : « ان كان محسناً ان لا يكون زاد ، وان كان مسيئاً ان لا يكون استعْتَب » (٢) اي تاب واصلاح شأنه .

(ونسيان الآخرة) مبتدا ومضاف اليه والخبر قوله : كفر : (وهو ترك ما يوصل) فاعله (لخيرها) اي الى خيرها (كفر) اي نفاق او شرك بحسبه فنسيان التوحيد اي تركه شرك ونسيان ما دونه من القروض نفاق اذا تركه عمداً حتى خرج وقته ، وقيل : حتى لا يدركه والمراد بالنسيان هنا الترك عمداً ولكن الجهل فيما يدرك بالعلم عمد الا ما ذكروا من قروض لا يكفر بتركها او محرم لا يكفر بفعله وقد مر ذلك في محاله فتركه او فعله غير كفر عندهم وليس من النسيان الذي يكفر به عندهم فترك الوتر على القول بفرضه وترك الاستئذان ورد السلام والجماع في الحيض معاص لا يحكم عندهم بالكفر على فاعلها فلا يطلق على قولهم : انها نسيان الآخرة ، لان نسيان الآخرة عندهم يطلق حيث الكفر والسبب في نسيان الآخرة في الغالب طول الأمل في الدنيا ولما كان الأمل من أقوى الأسباب في عمارة الدنيا كان في الآخرة من أعظم أسباب غفلتها وخرابها وقلة الاعتداد بها لان طول

(١) رواء البخارى .

(٢) رواء الترمذى وابو داود .

الامل هو العائق عن كل خير والجالب لكل شر ، وانه الداء العضال الذى يوقع الخلق فى انواع الفتن والبلايا ، ويورث اربعة اشياء :

الاول : ترك الطاعة والكسل فيها لانه يقول : سوف افعل والايام بين يدي ولا يفوتنى ذلك ، ولذا قال داود الطائى : من خاف الوعيد قرب اليه البعيد ومن طال عمره ساء عمله .

الثانى : ترك التوبة وتسويقها يقول : سوف اتوب والايام فى سعة وانا شاب وهذا ونحوه مما يحرك الى الرغبة فى الدنيا والحرص عليها واقل ما فى الباب ان يشغل نفسه ويضيع وقته باهتمامه باشياء لعله لا يدركها .

الثالث : قسوة فى القلب قال الله تعالى : ﴿ فَطَالَ عَلَيْكُمْ الْاَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (١) . لان القلب انما يصفو ويرق يذكر الموت والقبر والجنة والنار ، فاذا طال امله كان ذكره وفكره الدنيا واسبابها .

الرابع : نسيان الآخرة كما ورد فى الحديث : « ان طول الامل ينمى الآخرة » والعلاج ان يحضر فى قلبه ذكر الموت والقبر وخسرة الدنيا فى جنب شرف الآخرة وجلالها ويتفكر فى اخوانه واقربائه الذين غافلهم الموت فى وقت لم يحتسبوه ، ويقول هل حالى مثل حالهم ؟ ويتذكر فى مثل قول عيسى عليه السلام : الدنيا ثلاثة ايام ، امس " ماضى ما بيدك منه شئ " ، وغد " لا تدري اتدركه ، ويوم انت فيه فاغتتمه " . وليوحي نفسه وليقل لها : احذرى يا نفس الغرور ولا تهتمى بالرزق المقدور فلعلك لا تبقين حتى تحتاجى اليه فيضيع وقتك والهم فضل فاذا واظب على تذكر ذلك قصر

(١) سورة الحديد : ١٦ .

كعمل موجب لشرها

أمله بإذن الله تعالى ، فتبادر نفسه الطاعة وتعجل الى التوبة وتزهد في الدنيا وتذكر الآخرة وتصفو وتخشى الله وتخافه ، ويقوى الرجاء وتستعد ، وحسبك في ذم الكسل والتسويق قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ وَإِنْ لَيْسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ (١) واستعاذة النبي ﷺ من الكسالة والبطالة روتها عائشة وأنس ، وكون مقتضاه هلاك النفس والبدن ؛ وكوله تشبيهاً بالجماد وإبطالا للحكمة والمعالجة مجالسة أرباب الجد والسعي ومباعدة الكسالى والبطالين ، والضعف يعالج بالتأمل في أن الحياء من الله تعالى أحق وعذابه أشد ومجالسة الأقوياء وذوى الصلابة في الدين ، ويعالج المساوغة بقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ مَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ (٣) ؛ وعن جابر بن عبد الله : خطبنا رسول الله ﷺ فقال : « يا أيها الناس توبوا الى الله قبل أن تموتوا ، ريادروا بالآمال الصالحة قبل أن تشتغلوا ، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثروا الصدقات في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا » (٤) وعن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ : « هل ينظرون الا غنى مطغياً او فقراً منسياً او مرضاً مفسداً او هرمًا مفنداً او موتاً مجهزاً او الدجال ، والدجال شر غائب ينتظر ، او الساعة والساعة ادهى وامر » (٥) (كعمل موجب لشرها) أى لشر الآخرة بإضافة عمل موجب أى كعمل أمر موجب ، أو بالتنوين أى كالعمل الموجب لشرها ، والأول أنسب بقوله : ترك ما يوصل ، يعنى

(١) سورة النجم : ٢٩ .

(٢) سورة آل عمران : ١٢٢ .

(٣) سورة الانبياء : ٩٠ .

(٤) رواه الترمذى .

(٥) رواه الدارقطنى .

وهو اما نسيان جهل فلا يخطر على بال ولا عذر فيه . . .

ان نسيان الآخرة كفر وانه هو ترك ما يوصل لخير الآخرة كما ان عمل موجب لشرها نسيان لها وانه كفر ، فالتشبيه عائد الى الكفر ، والى كون ذلك من نسيان الآخرة ، فلو قدم قوله : كعمل موجب لشرها على قوله : كفر بالكاف ، او قدمه وجعل « او » في مكان الكاف لكان اولى على ان « او » التنويجية جائزة في التعريف ، واذا عرفت ان نسيان الآخرة هو ترك ما يوصل لخيرها او عمل ما يوجب شرها ، عرفت ان نسيانها يكون بالقلب ويكون بالجارحة ، والعمل الموجب لشرها وهو عمل الكبيرة .

(وهو) اى مطلق النسيان بمعنى الاعراض عن الشيء فالضمير عائد الى النسيان في قوله : ونسيان الآخرة لا بقيد الآخرة فهو من انواع الاستخدام ، وذلك لان القسم الثالث من اقسام النسيان لا اثم فيه فضلا عن الكفر ، ونسيان الآخرة كفر (اما نسيان جهل فلا يخطر على بال) الضمير في يخطر عائد الى الجهول المعلوم من لفظ الجهل ، او المنسى المعلوم من لفظ نسيان ، او عائد على نسيان لا مع بقاءه على معنى المصدر بل على معنى مفعول فيكون الاستخدام ايضا اذ رد الضمير الى لفظ هو بمعناه المصدرى واراد به في الضمير معنى مفعول ، (ولا عذر فيه) بل يحكم فيه بالكفر في الكبيرة وبالمعصية في الصغيرة وفيما لا يدرى صغيرة او كبيرة ؟ اذا قلنا : ان الصغيرة قد تدرى وذلك ان الجهل عندنا معشر المغاربة عمى ، وكذا عند بعض المشاركة ، وذلك في الكفر والمعصية وما يلزم من تحريم المرأة اذا جهل حرمة جماعها في الحيض مثلا على القول بان جماعها فيه محرم لها ونحو ذلك ، وبعض المشاركة لا يحكم عليه بحكم المعتمد كله .

وهذا في كل ما لا يسع جهله او قامت به الحجة من الديانات او ترك كما
مر ، او ذهل وهو ما لم يخطر بالبال ، وقد يخطر ، وان لم يسأل
عنه ولا اثم فيه ،

(وهذا) اى : هذا الذى لا عذرفيه (في كل ما لا يسع) من اول او عند
وروده (جهله) جهل تحريمه او جهل فرضه كجهل تحريم الربا او جهل
تحريم بعض انواعه اذا فعله او اخله او صوب عليه او خطأ على تخطئته ؛
وكجهل فرض الصلاة او بعضها او ولاية الجملة او ولاية الاشخاص ان حضرت
(او قامت به الحجة من الديانات) ؛ بيان لما باعتبار وصلها او وصفها
بقوله : لا يسع جهله ، وقوله : قامت به الحجة ، والمراد ان من الديانات
ما لا يسع جهله اصلاً بلا تاخير ما كالنطق بكلمة الشهادة واعتقادها وولاية
الجملة وبراءة الجملة او ما لا يسع جهله اذا جاء وقته ويسع قبل وقته
كصلاة الظهر لمن بلغ في الضحى ، وصيام رمضان لمن بلغ في شعبان او
قبله ، ولا يكفر بالجهل الا حين يكفر بالترك او بفعل المحرم فلا يكفر
بجهل حرمة الربا ونحوه من المحرمات حتى يفعل او يحله او يصوب
فاعله لفعله او يخطئ مخطئته لتخطئته ، وهذا كله داخل في قوله : ما لا
يسع جهله ، وان من الديانات ما يسع حتى تقوم به الحجة كمعرفة نبي
غير محمد ﷺ قيل : وغير آدم ، ومعرفة كتاب غير القرآن وصفة من صفات
الله ، وولى من اولياء الله تعالى ، وعدو من اعدائه وكل ذلك داخل في
قوله : او قامت به الحجة وأشار الى القسم الثانى من أقسام النسيان بقوله :
(او) نسيان (ترك كما مر) بقوله : ونسيان الآخرة وهو ترك ما يوصل
لخيرها الخ . وأشار الى القسم الثالث بقوله : (او) نسيان (ذهل) اى
غفلة بفتح الذال واسكان الهاء (وهو ما لم يخطر بالبال وقد يخطر) اى
نسيان ما لم يخطر وقد يخطر اى الغفلة عن الشيء فلا يحضر تارة ويحضر
لأخرى (وان لم يسأل عنه ؛ ولا اثم فيه) وذلك بان يكون في القوة الحافظة
مثل ان يكون قلبك في عمل فرض او مستنون او مباح او معصية او مكروه

• وشر النسيان نسيان الله عز وجل والاغفال عن الحفظ الاخرية .

يتحرك بذلك وليس فيه التكلم بالتوحيد أو بالصلاة أو بتحريم الزنى فتارة يكون فيه ذلك بلا سؤال وتارة بالسؤال ، مثل ان يقال : اهذا توحيد ؟ أو هل وجب كذا ؟ وإذا كان بلا سؤال فلا بد فيه من مسبب مذكر له مثل ان ترى مشركاً فتذكر به التوحيد أو تسمع شركاً أو نحو ذلك ، والقسم الأول من النسيان : زوال الشيء عن الحافظة بعد كونه فيها أو عدم وجوده فيها قط ، والثالث بمعنى الذهول والغفلة ان ذكر تذكر والثانى ترك الشيء عمداً .

(وشر النسيان نسيان الله عز وجل) هو ان لا يستحضر عظمته أو ثوابه أو عقابه فيلزم على ذلك ان يغفل عن الطاعة الموجبة للحفظ ، وان استحضر ذلك اداه الى تحصيل الحفظ ، (والاغفال) هو موافق للثلاثي يقال : غفل عنه واغفله بمعنى غفل عنه ، وقيل : اغفله وصل غفلته اليه (عن الحفظ الاخرية) قال الشيخ احمد الشماخى فى شرح العقيدة : واما النسيان فشدد فيه أصحابنا لقوة الوعيد قال الله تعالى : ﴿ نسوا الله فنسيهم ﴾ (١) ، وقال : ﴿ كذلك انتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ (٢) ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ (٣) ﴿ فنسوا حظاً مما ذكروا به فآغرنا بينهم العداوة والبغضاء ﴾ (٤) وغير ذلك وقوله ﴿ نظرت فى ذنوب امتى فلم ار ذنباً اعظم من ناسى القرآن ﴾ (٥) وشرك

(١) سورة التوبة : ١٧ .

(٢) سورة طه : ١٢٦ .

(٣) سورة الاعمال : ٤٤ .

(٤) سورة المائدة : ١٢ .

(٥) رواه أبو داود .

اصحابنا من نسي نبياً او ملكاً او رسولاً او مفروضة منصوبة او قضية من كتاب الله مخصصة ، وكذلك جميع ما ذكرنا مما لا يسح جهله ، وشددوا فيمن نسي ولياً او تباعة من الاموال والانس والانس والانس وقالوا : رجع عن علمه ، وقال الشيخ مصالة : ليس علينا ان نكون بررة لا ننسى . وتبعه الشيخ ابو يعقوب لقوله تعالى : ﴿ لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ﴾ (١) وقال ابو يعقوب : الامام العاشر مصالة رضى الله عنه قال : ليس لله علينا ان نكون حافظة لا ننسى ، اعلم ان النسيان للانسان امر غالب ، وربما يكون عن اسباب فيؤاخذ بها ، ولم ترد فيه شدة الا في ناسي القرآن فانه روى عن رسول الله ﷺ انه قال : « نخلت في ذنبي ادنى ولم ار ذنباً اعظم من ناسي القرآن » وقال ايضاً : « من حفظ القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيامة اجراً » وقال الله عز وجل : ﴿ نسوا الله انذيرهم ﴾ (٢) وقال : ﴿ اتتكم آياتنا فنسيتهن وكذلك اليوم تنسى ﴾ (٣) وقال : ﴿ نسوا الله فانساهم انفسهم ﴾ (٤) اهـ ، فقبل ذلك في ناسيه حتى لا يفرزه من الشعر .

قلت : او لا يفرزه من سائر الكلام ؛ وقيل ذلك في تارك العدل به فان لم يترك العمل به فلا ضير عليه ولو نسيه لفظاً فليس بناسيه معنى ، وان ترك العمل به فهو ناسيه وهالك ولو حفظه سرّاً وتفسيراً ، قال : اعلم ان هذا الوعيد انما يتوجه الى من نسي الله عز وجل مما ينسى ، كما ان الم الضرب لا ينسى والله معك اينما توجهت فارم بصرك حيث شئت تجسد صنعه لك ناهياً او آمراً ، ومن علم اثر السبع فلن يستطيع ان ينساه ما دام معه اثره ، وقد علم بآسه ، وقد عذر الله ناسي الصلاة ، قال رسول الله

(١) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٢) تقدم ذكرهما .

(٣) تقدم ذكرهما .

(٤) تقدم ذكرهما .

• • • • •

نَسِيَ : « من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فذلك وقتها » (١)
فعذره عليه الصلاة والسلام ولو نسيها إلى الحشر لما كان عليه بأس ،
وقد صلى عليه الصلاة والسلام صلاة العصر بأصحابه فقام من اثنتين فقال
له ذو اليمين : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال له عليه السلام :
« كل ذلك لم يكن ، ولكن أنسى لاسن* لكم » فقال لأصحابه : « أصدق ذو
اليدين ؟ » قالوا : نعم ، فرجع قائم بهم أربعا ، ولو لم يذكره أحد
أصحابه لوسعه إلى الحشر ولا صبر أ ه .

ومعنى قام من اثنتين : أنه خرج عن الصلاة من ركعتين ، وإنما تكلم
وبنى قبل أن يحرم الكلام في الصلاة ، قال : فتحدثت المشايخ في هذه المسألة
غاية التشديد وقالت : أن من قامت عليه الحجة بفريضة من الفرائض من
دين الله أو آية من كتاب الله عز وجل أو نبي من الأنبياء والرسل وملك من
الملائكة والمنصوص من بنى آدم أى أو من الجن في خير أو شر أو ولى من
أوليائه أى أولياء النامى أو عدو أو تباعة من التباعات من الأموال والأنفس
انما لا يعذر في شيء من هذا كله وحكموا بالشرك فيمن نسى ملكا أو نبيا
أو رسولا أو فريضة منصوصة أو قضية من كتاب الله عز وجل مخصوصة ،
وحكموا في الشاك أنه مشرك ، وفي الشاك في الشاك إلى يوم القيامة .

واعلم أن هذه المسألة قد شددوا فيها وأرجو عند الله فيها السعة
والرحمة ، قال الله تعالى حكاية عن المؤمنين : ﴿ رُبُّنَا لَا تَأْخُذُنَا إِن نَسِينَا
أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ فذكر ذلك في معرض الإجابة والامتنان فنحن على عموم
هذه الآية حتى يأتى ما يخصها ، وقد ذهب أهل التفسير الذين فوض الله
تعالى اليهم بيان كلامه وخطابه للخلقة بأن قالوا : أن نسينا تركنا أو
أخطأنا تعمدنا فجاوزوا النسيان إلى العمد والترك والخطأ إلى الترك

(١) رواه مسلم .

يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ﴿١﴾ ، وقضى على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام : « أن من كان في قلبه مثقال حبة من الایمان دخل الجنة » رواه ضمام بن السائب عن رسول الله ﷺ ، وقوله عز وجل يوم الفصل الأكبر : « يا معشر المؤمنين انى وهبت لكم ما بينى وبينكم فتواهبوا فيما بينكم » ويقع القصاص فيما بين المسلمين والمسلمات ويتقاضون بالحسنات بدل الاموال والتباعات ومن وراء ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

ثم قال بعد نحو اربعة كراريس من نصف القلب الكبير ما نصه : « مسألة النسيان والذهول » : اعلم ان مسألة النسيان والذهول قد وردت في كتاب الله عز وجل عموماً فنحن على عمومها حتى يرد ما يخصها ، قال الله عز وجل في معرض الامتنان حكاية عن اوليائه عز وجل حين اثنى عليهم : ﴿ آمن الرسول - الى قوله تعالى - او اخطانا ﴾ فجعل المفسرين يقولون : اخطانا تعمّدنا فحكى الله عز وجل عن المؤمنين انهم استوهبوه النسيان فوهبه لهم ، وليس من صفة الكريم ان يستوهب الشيء فيخبرنا انه استوهبه فيبخل به ولا يجود به ، وانما هذه صفة لئيم ان يشتنع على نفسه انه استوهب ويذكر ذلك عن نفسه ثم انه لا يهب ، ولو ساغ لاحد ان يقول لا يسع النسيان لساغ لغيره ان يقول ، وكذلك المغفرة حين حكى عنهم : ﴿ غفرانك ربنا واليك المصير ﴾ بشهادة انتصاب النون من غفرانك يشهد لك ، ولو قال : غفرانك يشهد لك ، ولو قال : غفرانك بضم النون لما حكمنا عليهم بمسألة الغفران ولكن نصّبه يدل على مسألتهم الغفران ؛ وكذلك ما استوهبوه في قوله : ﴿ ربنا ولا تحمل علينا - الى قوله - فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ فان جادلهم بهذا كله فما بال النسيان

من بينهم ، فاجتمعت الأمة على ان المؤمنين استوهبوا من الله تعالى هذه الكلمات العشر فوهبهن لهم فما بال الاستثناء في بعضهن دون بعض ، والمسئول كريم وهو اولى ما جاد لهم به فلو كان الاستثناء في بعض والمنع لكان في آخر الآيتين او في وسطها ، فلو كان الاستثناء يسوغ في اول الامر لكان في العقوبات كما قال الله عز وجل : ﴿ قُلْ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا ۖ ﴾ الى - لعلمهم يققهون ﴿١﴾ - ولما تمت الآية قال رسول الله ﷺ : « اعود بالله » فاعاذه الله من الاولين اه . يعنى بالاستثناء استثناء نسيان نبي او ملك او نحو ذلك قال : واما ان يستثنى عليه ما امتن به عليه وتفضل من غير ذنب ولا سبب الا براى ذى الراى فأحرى ان النسيان امر غالب ليس للعبد فيه منع ولم ترد شدة في نسيان شيء الا في ناسى القرآن وقد ورد فيه التخصيص قال رسول الله ﷺ : « انى نظرت في ذنوب امتى فلم ار ذنباً اعظم من ناسى القرآن » وذلك انه لا ينساه الا بهجرانه اياه وهجران تلاوته ، وانما اراد القرآن ولم يرد نفس القرآن ، وقد عذر الله المؤمنين في نسيان اعظم العبادات وهى الصلاة فكيف بما دونها ؟ ولو كان النسيان من اختيار العبد (٢) ؛ وقد اجتمعت الأمة على انه ليس من اختياره واجتمعت على النسيان انه محطوط عن هذه الأمة الا شواذ ذهب بهم الرجوع عن العلم ، وليس النسيان بالرجوع عن العلم في شيء ، والرجوع عن العلم ان يقصد الى ما اقر به فينكره على علم باقراره او تخطئة ما صوبه او تصويب ما خطاه ، والرب تعالى يتجاوز عن كثير من هذه الامور ، فكيف بامر قد سقط عن اذهانهم واوهامهم لا باختيارهم ، وليس هذا من صفة الحكيم الرعوف الرحيم .

(١) سورة الانعام : ٦٥ .

(٢) في نسخة الامل : ولو كان النسيان من اختيار العبد لانتبه ، وهو الصواب .

وقال الشيخ أبو خزر يغلى بن زلتاف (١) رضى الله عنه : أن ما سقط
عن وهم الانسان لا يؤخذ به فإين ذهب بهم وبمن قال بخلافه وهو الامام

(١) أبو خزر يغلى بن زلتاف الوسياني رضى الله عنه ممن بلغ الدرجة العليا في الاجتهاد
وعده أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم رحمه الله تعالى في الائمة العشرة الذين بلغوا قبله درجة
الاجتهاد المطلق . وأبو خزر جمع بين العلم والسياسة حتى سار من الذين كان يفتى باسم
أبو تميم المعز الفاطمي مع ما بينهما من الصداقة الواضحة وتقديم المعز له على سائر الجهادية
الذين يرتادون مجلسه على كثرتهم ولم يقدم عليه الا أبا القاسم يزيد بن مخلد الوسياني وهو
سنو أبي خزر في العلم والاجتهاد والقباس العلم من شيخهما أبي الرويح سليمان بن زياتون
التفوسي .

وقد وقعت مقاطعة بين الامام أبي خزر وأبي تميم انضمت الى انتشار الحرب بينهما
وذلك أن المعز كان يهاب أبا القاسم يزيد بن مخلد ويرى مكانه وفي نفسه شيء من الخوف به
لما كانت عند الاسحاب واجتماع جموعهم حوله بحيث لا ينافرون من أمره لأول اشارة ، ويرى
بغزلة هذين الامامين القويين وعلامة المقتول والمنقول صاحب الظم واللسان أبي لوح سعيد بن
زعميل نكسب المعز مودة الاباشية ومساكناتهم تكرت الوشائيات والنيبة من اصحاب الطمع
والتزلف الى المعز واصحاب الوظيفة يعلمونهم بأبي القاسم حتى قتله بواسطة مائمه على
(الحامة) وطعن الامامين مهاج اصحابنا وعظم عليهم الامر وكثرت قبائل البربر من مزاله وفترها
مطوع اشارة الامامين لما عزم أبو خزر مناجزة أبي تميم المعز حتى كلفه بتي امية في الاندلسية
فلبا بقله الامر اشتد عليه وسقط في يده وكلفه أبا خزر ومن معه من العلماء بواسطة بعض
علماء اصحابنا يجزم لهم بالاستقلال في المملكة الاباشية الرستمية التي ازالها اجداده من
سيهرت الى جبل نفوسة الا ان السواد الاعظم الهائج بأبي الا مناصية المعز وفعل الاهاثة
تبايع جمهورهم ما عدا جمعا من العلماء واجموا أبا خزر في الامر وأبوه منه اهلها للدفاع فنشبت
الحرب بينه وبين المعز للعبث الرشوة بين الطبقة الضعيفة وهي الكثرة يجمعوا من أبي خزر
مكان الفور لأبي تميم فهرب أبو خزر الى الجبل فآراد المعز أن يسكن دائرة الامة خوف تجدد
الامر فارسل بالعلمو العلم الى كل الأرجاء وبالاخص الى صاحبه الذي أسف على وقوع الوحشة
بمعه فقدم اليه وأكرمه وخلع عليه واسلحه به الى مصر بعد أن احتلها فخلده جوهرا فكان
في عزه واكرامه حتى مات المعز وقد حلت منزلة أبي خزر في مصر وظار صيته الى الاماني وعرف
بمقام المقرب وله شأن عظيم مع علماء مصر ، وكثيرا ما طعن وزراء المعز ونحائه في أبي
خزر حتى امتحنه مرة بعد أخرى لعلة يجد منه ما يبرر ظنه ولكنه لم يظهر ببراهه وحرمه الله
مع كبره وكبد الخائفين .

* * * * *

الغاية القصوى والرب تعالى جعل خطوط النسيان عنهم مثابة لهم حين آمنوا كلهم بالله وملائكته وكتبه ورسله قولهم : ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ فرغبوا في المغفرة فبشرهم الله : ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ فلما خفف عنهم سألوه ترك النسيان فقالوا : ﴿لَا تَوَاخَذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ فما بال الشدة في أول موهبة الله عز وجل للمؤمنين ؟ وجل العلماء والمعصمين يذهبون في هذا الخطأ إلى العمد يقولون : ان نسينا أو أخطأنا تركنا أو تعمدنا ، وقال موسى بن عمران للخضر عليه السلام : ﴿لَا تَوَاخَذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرٍ عَسْرًا﴾ فأوجب ان ذلك من الخضر لو فعل أرهق عسر ولا يليق بالحكيم الرحيم ، وقول يوشع بن نون رضى الله عنه : ﴿وَمَا إِنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ فَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَعْذَرَةً لِلْمُؤْمِنِينَ فِي أَمْرِ نَسْوِهِ أَحَالَةَ الذَّنْبِ عَلَى الشَّيْطَانِ ، فَمَنْ نَابَهُ أَمْرٌ نَسِيَهُ أَحَالَهُ عَلَى الشَّيْطَانِ ، وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَازِرًا لَهُ : ﴿لَا فَنسَى وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزْمًا﴾ على عمل المعصية ا هـ .

قلت : وكذلك النسيان كما قال امر غالب ضرورى فالتكليف عليه تكليف بما لا يطاق ، وقد قال الله تعالى : ﴿لَا تَحْمِلُونَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ وكذلك ورد في الصائم الناسى حتى اكل وشرب : « ان الله اطعمه وسقاه » وكذلك كل ما عذر فيه الناسى كجماع الحيض نسيانا قال معارضة : فان قال قائل على مذهبك في النسيان انه يسوغ نسيان الرب تعالى ونسيان آياته وقد قال الله عز وجل ذمما لهم ﴿لَا نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ وقال : ﴿لَا تَنْسُوا نَصِيْبَكُمْ مِنَ الدُّنْيَا﴾ فلو لم يكن النسيان من افعاله لما امره الله بترك النسيان ولا نهاه عنه .

اعلم ان هذه الاى الثلاث قد اجمع اهل التفسير فيها انه يريد بها العمد

وانما كلامنا على ما نسميه الواحد منا طبعاً ، واما قولك ان ينسى الباري سبحانه فلم يستقم لاحد بعد معرفته اياه ان ينساه لكن عمداً لا ذهولاً لأن العبد يتصرف بين خلق الله تعالى فلا يكاد يرى شيئاً الا تذكره ، وحصلت عنده معرفته به تعالى كما لا يستقيم من مضروب بالسياط ان ينسى الم الضرب وهو يتوالى على ظهره ، وكذلك آيات الله تعالى لما علم الخلق البلوى بها اين ما تصرفوا والحاجة الماسة التي لا تفارقهم بعذر نسيانه على انه ذم الله عز وجل فاعل ذلك قال : ﴿ نسوا الله فأنسيهم ﴾ .

ويسال من ضيق على المسلمين في هذه عن سؤالات ثلاث : اولها - ما البرهان على ما قاله ؟ ولن يجده من كتاب الله عز وجل ولا من سنة رسوله ﷺ ولا من العقل . والثاني - الاحكام ان التشريك والتفكير والقتل والسبى والغنيمة لا سيما في امر مختلف فيه ، واكثر الامة على حظه فان يمكن فساد غير معروف في الصدر الاول ، فان كان تقليداً فبخلاف ما اشار اليه القرآن والسنة والراى والعقل ، اما القرآن فقد اشرنا الى ما فيه المذرة للناس والسنة كذلك واما من جهة العقل فان الله تعالى لا يأخذ عبده بالضروريات والنسيان امر ضرورى ، قال الله تعالى : ﴿ لها ما كسبت وعليها اكتسبت ﴾ ، اما من جهة الشرع فانه روى عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه انه قال : قال الله عز وجل : « انا عند ظن عبدي فليظن بى ما شاء » فان شدد على نفسه امراً وسعه الله عليه شدد الله عليه ، فليس في العقل ان يأخذه بالشدة في امر اختلف فيه العلماء ووسع الجميع فيه بالشدة فيعاملك الله على تلك الشدة ، ولك عنده مندوحة ، والله سبحانه وتعالى يسأل عبده عن هذه المسألة من وسع ومن حذر ، اما من وسع فقد اشرنا الى ما في القرآن والسنة ، واما من شدد فالاختبار بيده فلينظر حجته ما دام حياً فهو الحزم ، وان لم تكن فليقطع عنها وليعامل الكريم بالكرم ولا يعامله باللؤم .

• • • • •

والمثالث ما حال المخالف في هذه المسألة أمقطوع العذر أم لا ؟ فليقل
ما شاء اهـ ، والله اعلم .

وحين وصلت هذا المحل من الشرح رأيت في المنام ليلة الثلاثاء من رجب
في كتاب أفضل الشركة العبودية وأفضل ما ينفرد به الربوبية فيعامل بها
الكريم ، وفهمت ان المعنى ترغيب الانسان في استشعار العبودية ليجتهد
في خدمة الله الذي هو سيده ويذل نفسه ، وينفى الكبر عن نفسه ،
ويخضع لقضاء الله ، وان المعنى تخصيص الله بالربوبية فينتفى عن صفات الله
الى الله ، ورأيت في الليلة الثانية استسلم لأمر الله تسلم واخضع لقضاء الله
يعزك الله ، وهذا سماع منام لا رؤية في كتاب ، وتقدم الكلام على نسيان
التباعات من المعاملات والتعهديات في باب قضاء الديون ، وفي الوصايا ،
ومعنى نسيان الله ترك التقرب اليه بالعمل بان لا يعمل الفرائض او بعضها
او بان يعمل الكبائر او يعمل الفرائض ويترك المعاصي ولا يتقرب بذلك الى
الله لئلا يصابه وادى به الى جهة الاياس ، فقد رجع بذلك في المعصية وترك
الفرض اذ التقرب فرض ، وقد يكون سبب ذلك اياسه من أمر دنيوى ايس
منه وقد رغب فيه وجد* فيصير سبباً لفتوره عن الاعمال والتقرب ، وعنه
عليه السلام : « ان الله تعالى قال : من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب
الى* عبدي بشيء احب الى* مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب
الى* بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره
الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن
سالنى لاعطينته ، ولئن استعاذنى لاعيذته » (١) .

وولى الله تعالى هو من تولى الله بامتثال الاوامر واجتناب النواهي

(١) معلق عليه .

وان زاد النفل او استغرق في العبادة ومعرفة الله زاد ولاية ، والله يقول
بالحفظ والنصرة ، ومعنى أدنته بحرب : اعلمته بانى محارب له اقهره
وانتقم منه فلا يفلح ابداً ، وفي رواية : « فقد بارزنى بالمحاربة » وفي رواية :
« فقد استحل محارمى » ، وفي أخرى : « فقد استحل محاربتى » ، وفي
رواية : « فقد آذى الله ، ومن آذاه يوشك ان يأخذه » والمراد منه عادى
رجلاً من اجل ولايته لله بالطاعة لا مطلقاً ، فلا يدخل فيه مغفرة تقع
بين وليين او ولى وغيره في حكمة او خصومة كما وقع بين أبى بكر وعمر
بعض خصام ثم زال .

وجميع المعاصى محاربة لله عز وجل ، ومن ثم قال الحسن : يا ابن آدم
هل لك بمحاربة الله من طاقة ؟ وكلما كان الذنب اقبح كان أشد محاربة
فسمي آكلة الربا وقطاع الطريق محاربين لله ورسوله لعظم فسادهم ،
وسواء في قوله : مما افترضت عليه فرض العين وفرض الكفاية كالجهاد
والامر والنهي والحرف والصنائع ، وفي رواية : « يا ابن آدم انك لن
تدرك ما عندى الا بأداء ما افترضت عليك ، وان من عبادى المؤمنين من
يريد باباً من العبادة فاكفه عنه لا يدخله عجب فيفسده » وذكر
الفرض لانه اعظم اذ يثاب على فعله ويعاقب على تركه فكان احب الى الله
واشد تقرباً .

وروى ان ثواب الفرض يعدل ثواب النفل سبعين درجة ، واضاف العبد
لنفسه تشريفاً وروى : يتحبيب ، بدل يتقرب ، وروى : ينتقل ، واطلق
النفل فعمّ العبادة الظاهرة كتلاوة القرآن وهى اعظم ما يتقرب به ، وقد
روى : « ما تقرب العباد الى الله عز وجل بمثل كلامه » وقال عثمان :
لو طهرت قلوبكم ما شبعتم من كلام ربكم ، وقال بعض العارفين لبعض
المريدين : اتحفظ القرآن ؟ قال : لا ، فقال : واغوثاه بالله ، مريد لا يعرف
القرآن فبم يتنعم ، وبم يترنم وبم يناجى ربه عز وجل ؟ وكالذكر قال

معاذ : قلت اخبرنى يا رسول الله بافضل الاعمال واقربها الى الله عز وجل ، قال : « ان تموت ولسانك رطب بذكر الله » وكفى بشرفه قوله تعالى : ﴿ اذكرونى اذكركم ﴾ (١) وصح : « انا عند ظن عبدي بى وانا معه حيث يذكرنى » (٢) ، وروى : « انا مع عبدي ما ذكرنى وتحركت بى شفتاه » .

والعبادة الباطنة كالزهد والورع والتوكل والرضى ويظهر اثر ذلك ايضاً واعظمتها الحب في الله والبغض في الله ، قال رسول الله ﷺ « ان الله ناساً ما هم بالنبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله عز وجل » قالوا : يا رسول الله من هم ؟ قال : « هم قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام ولا اموال يتعاطونها ، فوالله ان وجوههم لتنور وانهم لعلى نور ، ولا يخافون اذا خاف الناس ، ولا يحزنون اذا حزن الناس » (٣) ثم تلا هذه الآية : ﴿ لا يحزنون ولا يخوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٤) وعنه ﷺ : « لا يجد العبد صريح الايمان حتى يحب الله ويبغض الله فاذا احب الله وابغض الله فقد استحق الولاية من الله (٥) ، والفرض اساس والنفل كالبناء عليه ، ومعنى كون الله تعالى سمع عبده وبصره الخ ، حفظه جسوارح عبده عن ان تستعمل في المعصية ، ويجوز ان يكون المراد بسمعه مسموعه اى لا يسمع الا ذكرى اى لا يستعمل سمعه الا في ذكرى الا ضرورة ، او لا يسمع سمع قبول الا ذكرى ، وما كان لى فهو من ذكرى ، ولا يتلذذ الا بقلادة كتابى ، ولا ينظر الا في عجائب ملكوتى الدالة على وجودى وصفاتى ، ولا يبطش ولا يمشى الا لما فيه رضائى .

(١) سورة البقرة : ١٥٢ .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

(٣) متفق عليه .

(٤) سورة يونس : ٦٢ .

(٥) رواه مسلم وابو داود والبيهقى .

والتحقيق أن ذلك مجاز وكناية عن نصرة الله تعالى لعبده المتقرب إليه بما ذكر ، وتأييد وإعانة وتوليه في جميع أموره حتى كأنه تعالى نزل نفسه من عبده منزلة الآلات والجوارح التي بها يدرك ويستعين ، ولذلك جاء في رواية : « بى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى » أى : أنا اقتدرته على هذه الأفعال وخلقتها فيه ، فمن اجتهد بالفرض والنفل ترقى من درجة الإيمان الى درجة الاحسان فيمتلئ قلبه بمعرفة الله وحبه وعظمته ويتزايد ذلك حتى لا يبقى في قلبه غير الله جل جلاله فلا تنبعث جوارحه الا بموافقة قلبه ، وفي الخبر : « ما وسعنى سمائى ولا أرضى ولكن وسعنى قلب عبدى المؤمن » (١) ولما قدم ﷺ المدينة قال : أحبوا الله من كل قلوبكم ، ومن على : أن الشيطان يهاب عمر أن يأمره بالخطيئة ، وعنه ﷺ : « من أصبح وهمه غير الله فليس من الله » أى من أهل قربه وحبه ، وفي رواية بعد قوله يمشى بها : « وفؤاده الذى يعقل به ولسانه الذى يتكلم به » وفي رواية : « ومن أحببته كنت له سمعاً وبصراً ويدا ومريداً ، دعائى فأجيبته ، وسألنى فأعطيته ، ونصحتنى فنصحت له ، وأن من عبادى من لا يصلح إيمانه الا الغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك » ، وذكر مثل ذلك في الفقر والصحة والسقم ، وقال : « انى أدبر عبادى لعلمى بما فى قلوبهم انى عليم خبير » وفي رواية بعد : لأعيذنه « وإذا استنصرنى نصرته » .

والتحقيق أن الدعاء أولى لمن بلغ تلك المراتب كما دعاه الأنبياء في الرزق والولد وغيرهما وإيوب في كشف الضر وبعض : يختار الصبر .

عمى سعد بن أبى وقاص فقيل له : لو دعوت الله ، فقال : هو الذى ابتلانى وأنا أكره أن أرده ، وقيل ذلك لابراهيم التيمى فى سجن

(١) رواد مسلم .

• • • • •

الحجاج فقال : اكره ان ادعوه ان يفرج عني ما لي فيه اجر ، وصبر سعيد بن جبير على اذى الحجاج حتى قتله وكان مجاب الدعاء ، وقد لا يجاب الولي الى سؤاله لعلم الله ان الخير له في غيره مع تعويضه له خيراً منه ، اما في الدنيا او في الآخرة ، وفي رواية بعد : لاعيذته : « وما ترددت في شيء انا فاعله ترددى عن نفس عبدي المؤمن يكره الموت وانا اكره مساعته » اى : يفعل به كفعل المتردد في الكاره ، وقد علم انه يكره الموت لانه اعظم آلام الدنيا الا على الاقلتين ، وان كان لابد منه في سابق قضائه فليس يميته اهانة بل رفعة له لنقله الى دار الكرامة . وفي خبر غريب جداً انه عليه السلام قال : « اوحى الله اليّ يا اخا المرسلين ويا اخا المنذرين انذر قومك ان لا يدخلوا بيتاً من بيوتى ولاحد عندهم مظلمة فانى لعنه مادام قائماً بين يدي يصرى حتى يرد تلك الظلّامة الى اهلها فاكون سمعه الذى يسمع به ، واكون بصره الذى يبصر به ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة ، والله اعلم .

فصل

اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر وذويه كفر ،

فصل

في اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر واهله

(اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر وذويه كفر) كل واحد منهما كفر على حدة ، فاهانة الاسلام كفر ، واهانة اهله كفر ، وتعظيم الكفر كفر ، وتعظيم ذويه كفر ، لكن كل واحد يتضمن الباقي ، فمن اهان الاسلام فقد اهان اهله وعظم الكفر واهله ، وقد يهون المسلم من جهة الاسلام ويعظم من جهة اخرى كمال ونسب وكذا في الكافر ، ومن اهان اهل الاسلام فقد اهان الاسلام وعظم الكفر وذويه ، ومن عظم الكفر فقد عظم اهل الكفر واهان الاسلام واهله ، ومن عظم ذوى الكفر فقد عظم الكفر واهان الاسلام واهله ، الا انه قد يهين المسلم لغير اسلامه مما لا يجوز له اهانتة به فلا يكون اهانة للاسلام الا من حيث انه لم يعط المسلم حقه الذى له بالاسلام اذا اهانته ، وكذا الكلام في تعظيم الكافر لا لكفره مما لا يجوز وذلك

وان بقلب او بامرہ وان لم يفعل

الكفر متفاوت ، فمن اهان الاسلام الذى هو توحيد فكفره شرك ، ومن اهان الاسلام الذى هو عبادة فكفره نفاق الا ان انكرها فشرك وتعظيم كفر الشرك ، وتعظيم كفر النفاق نفاق ، والا ان اباحه فشرك ، وكذا من عظم المنصوص عليه بالوعيد ، ومن عظم غير المنصوص عليه فمنافق ، ومن اهان المنصوص عليه بالخير فمشارك ، ومن اهان غير المنصوص عليه فمنافق ، وانما قال : وذويه ولم يقل : واهله فرارا من التكرير والاضافة في اهله وذويه للحقيقة فشمّل الواحد فصاعداً ، (وان) كان المذكور من اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر وذويه ، او وان كانا (بقلب) فقط ، ولا سيما به مع الجوارح فذلك يكون بالقلب وحده وبالقلب والجوارح معاً ، واما بالجوارح فقط فلا يتصور الا اذا كان فعل مضرة للمسلم او الاسلام بلا قصد ضرره واهائه ، او كان فعل يوهم تعظيم الكافر والكفر بلا قصد لتعظيمه فلا يجوز فعله ، (او) كان ذلك المذكور من اهانة المسلم او الاسلام او تعظيم الكافر او الكفر (بامرہ) بان يامر عاقلاً بالغاً او طفلاً او مجنوناً سواء كان البالغ موحداً او مشركاً بان يهين المسلم او الاسلام او يعظم الكفر او الكافر ، او يقول له : افعل كذا او قلّه او اعتقده مما هو اهانة او تعظيم لما ذكر .

(وان لم يفعل) مأمور من امره به من ذلك ، او امر من يامر احداً بذلك وهكذا امر مأموره احداً او لم يامرہ ، واذا امر مأموره احداً فسواء فعل مأموره او لا ، ولا سيما ان فعل الانسان بنفسه او فعل مأموره ، وانما رجع ضمير يفعل الى المأمور ولم يسبق له ذكر لانه معلوم من قوله (بامر به) ويجوز بناء فعل للمفعول فيرجع ضميره الى ما ذكر من الاهانة والتعظيم .

والتهوين الذى من القلب هو ان يرى المسلمين او الاسلام لا يستحقون ما يجعل لهم من حقوقهم ويبراهم اهلا للهوان وللتقصير في حقهم ، او يجب ذلك او يبغيض من يجعل لهم حقوقهم والتهوين بالجوارح مع القلب ان

• • • • •

يتكلم بما يضرهم أو يكرهونه سواء كان فيهم أو لم يكن أو يضرهم أو يمنع ما يجاء به اليهم أو يأمر بذلك أو يأمر من يأمره به وهكذا ، وقطع حقوقهم منه أو من غيره بنفسه أو ماله أو بأمره وترك دفع الضرر والأمر بتركه وتعظيم الكفار أو الكفر بالقلب أو يراهم أهلا للأكرام والعز أو يحب لهم ذلك أو يبغض من لا يفعل لهم ذلك ، أو من لا يعتقد لهم ، والتعظيم بالجوارح مع القلب أن يتكلم بما يكرمهم أو يعزهم ولو كان فيهم أو يأمر بذلك أو يأمر من يأمر به وهكذا إذا قصد التعظيم وإن لم يقصد ، ولكن يوهم التعظيم أو يفيد فلا يجوز أيضا إلا للضرورة ، والضرورة تبيح المحظور في ذلك وفي غيره مما يجوز فعله ضرورة كسنتهم المسلم إذا قهره عليه قاهر .

ومن تهوين الاسلام تضييع حقوقه ، وكذا من تهوين المسلمين تضييع حقوقهم ، من حقوقهم : أن يحب لهم ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، ولا يضرهم بقول ولا فعل ، وإن يرد عنهم الغيبة ولا يقبل النميمة فيهم ولا ما ينقصهم ، ولا يبلغهم ما سمع فيهم من مثلهم أو غيرهم ، ولا يزيد في هجرانهم على ثلاثة أيام ، ولا يدخل عليهم إلا باستئذان وسلام ، ويسلم عليهم إذا لقيهم ويوقر كبيرهم ويرحم صغيرهم ، قال ﷺ : « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا (١) » وقال ﷺ : « ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق ، حامل العلم ، وذو الشيبة في الاسلام ، والامام العدل » وأن يصلح ذات البين ويعتر عورتهم ولا يغتتابهم ولا يتبج عوراتهم ، وينصرهم ويصون عرضهم وأموالهم وأنفسهم ، وينصح لهم ويجتهد في ادخال السرور عليهم بتفريج غم أو قضاء دين وإطعام من جوع ، قال ﷺ : « من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على

(١) رواه أبو داود وابن حبان .

المؤمن (١) « ، وقال ﷺ : « من قضى حاجة أخيه المؤمن فكانما حرم الله عمره (٢) » ، وقال ﷺ : « من مشى في حاجة أخيه المؤمن ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقننها خير له من اعتكاف شهرين (٣) » ، وأن يزور مرضاهم ويشيخ جنائزهم ويزور قبورهم ويعزيهم على موتاهم .

ومن تهوينه لهم : هجرانه لهم كما لايجوز ، وأما ان فعلوا موجب هجرانهم فإنه يهاجرهم كما يستحقون ويؤدبهم بذلك وغيره ويأمر بذلك وينهى من يأنس لهم ويصلحهم بمعروف أو ينفعهم ولا يعقد لهم سر الأخرة .

وفي بعض سير أصحابنا رحمهم الله : ومن سننهم التوقير والتبجيل وإبرار بعضهم بعضاً والانقياد ، وترك العناد والمراء والتنازع ، ومن قضائهم الانزواء عن أهل المنكر والتجهت في وجوههم ، والانقطاع عن ملاقاتهم والانقباض عن صحبتهم والأكل معهم والجلوس اليهم ومعاتبتهم حتى يرجعوا الى مرضاة المسلمين ويقلعوا عن كل جريرة ، ويخضعوا لكل مسلم وينيبوا الى كل فضيلة حتى لا يكون ثانياً عطفه ولا وانيساً في خدمتهم ويضرع تحت أيديهم ، فإن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ، ولكن المنافقين لا يعلمون .

وكان الشيخ يوسف بن خلفون كثير المطالعة في كتاب « الاشراف » وغيره من تصانيف أهل الخلاف فنقم الاشياخ منه ذلك ونهوه عنه فلم

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه الدارقطني .

(٣) رواه أبو داود واحمد والبيهقي .

ينتبه ، فإظهروا له الكيل بهذا الصاع وأوجبوا له كلمة الهجران ،
ومما نقموا منه اعلانه بان قال : والله ما علمت لهم كتاباً الا كتاب اختلاف
الفتيا ، وهو تأليف بشر بن غانم (١) ونسبوه الى تعجيز العزابة وذم
تأليفهم والبحث عن معانيهم ، قال صاحب الطبقات : وحاشاه من ذلك ،
قال : وحدثني أبو الربيع عن أبيه الحاج أبي عبد الله محمد بن سعيد
رحمه الله : خرجنا حجاجاً مع شيخنا يخلف بن يخلف حتى اذا كنا
بعقاب قدم علينا في وقت المساء رجل لا نعرفه فرأيناه يسأل عنا فقال له
يخلف : من هذا السائل ؟ قال : ابن صباح المزاتي ، فاستحال ذلك شيخنا
فبادره بان قال : كذبت ، قال : أبو عبد الله : وما رأيته عجل بمسوء
الا تلك الليلة ثم تدارك فسأله ما شأنك وما وراءك ؟ قال : قدمت مع
الشيخ يوسف بن خلفون وبييت عندكم الليلة المقبلة وأعلمه بأمور دلت
على صدقه فاستغفر الله وتاب اليه ، فلما حلّ بنا أبو يعقوب يوسف بن
خلفون ، والعلم عندنا حين خرجنا من بلادنا انه في الهجران ، وقلنا :
ما لنا الا التماس بشيخنا يخلف فلما تراءى الشيخان اخذ يخلف بيد
يوسف وتناجيا عنا وعد عليه ما نسبوه اليه ، فكلما عد عليه شيئاً تاب
واعتذر واعتنفا فسمعنا شيخنا يقول : الحمد لله رب العالمين ، وقاما وقمنا
وسلمنا عليه وتانسنا به وتانس بنا وسرنا معاً الى بيت الله الحرام فأدركنا
هنالك ركب اخواننا أهل عمان ومعهم فقيهم الذي حجّ به يسمى
ناجية بن ناجية ، حججنا حجة لم يحجها مغربي قبلنا ولا بعدنا ، وذلك
انه لا تنزل نازلة على أحد من اصحابنا الا وجد حكمها عند أحد
الشيوخ الثلاثة ، وروى ان الشيوخ سمعوا عن الشيخ اسماعيل بن أبي زكرياء

(١) في السير بزيادة : والثاني له ايضاً ، والمفعله الناسخ فيها يظهر ويدل لسمعة
وجوده حول البحر فيها بعد : ومفعله الغالب واختلف النسخ لانه نسب فيه الاقوال وبين ما
هو المعتمد المسخوذ به ، وأبو قائم : بشر بن غانم بن عثمان بن عطاء القرن الثالث وأبو يعقوب
يوسف بن خلفون بن عثمان السادس رحيم الله ، وقوله : ما علمت لهم يريد العزابة ،

• • • • •

أنه أكل طعام النكار بعد أن نهى الشيوخ عن ذلك ، فإرسلوا إليه بالهجران ، ولما أخبر بذلك ، قال لابنه الشيخ أيوب : أرحل الراحة فركب ونحن في الربيع فأخذت الرمن له ، فلم يتكلم لي إلا أن يقول : الطريق أمامك يمينك شمالك ، حتى وقفنا على باب مسجد تاملت فنزل ووقف على باب المسجد يتوب ويتضرع ويسألهم القبول عنه ولا يزيد على التوبة ، وهم يعاتبونه ويلومونه ، فيقول : تبت ولا أعود ، أجركم على الله فقبلوا منه وردّوه ورضوا عنه ، فقال لهم : يا مشايخي لم أفعل مما بلغم شيئاً وأسأل الله أن لا يميت قائل ذلك إلا بالحاجة فأجاب الله له فهي في نسله إلى الآن .

قال أبو الربيع سليمان بن يخلف : وقيل : يخرج الإسلام من الرجل وهو يصلي ويصوم ويفعل ما كان يفعل قبل ذلك من خصال البر وهو لا يشعر إذا كانت فيه ثلاثة : فرقة المسلمين بعد صحبتهم ، وترك زيارتهم بعد ما كان يزورهم ، وإذا استوت عنده حاجة أخيه المسلم مع غيره ، وقال أيضاً : من يطمع في الإسلام أن يدركه ومعه أخلاق السوء كمن يطمع أن يحمل الماء في الشبكة وكمن يطمع أن يأخذ شاة شاردة وليس معه السلايق تدور به ، وكمن ينظر بأحدى عينيه إلى السماء ويأخري إلى الأرض في حالة واحدة ، وكمن يمدّ يده إلى السماء ليبلغها وهو في الأرض .

وقيل له : أخبرنا عن هذه الأخلاق الدنيّة ، أمنّ الذنوب هي ؟ قال : أشرّ من الذنوب ، وقال أيضاً : احذروا على أنفسكم وخذوا عليها واطلبوا بها النجاة إلى ربكم واحذروا دباغ السوء أن يسبق اليكم ، وقال لهم : احذروا الحرث بلا زريعة ، فقالوا : فسر لنا هاتين الكلمتين ، قال : نعم مبتدئ راجع إلى الإسلام أن سبق إليه في بدء رجوعه حسن حال وأخلاق حسنة فهو على ما سبق إليه ، وإن سبقت إليه أخلاق سيئة

وقد يبلغ متولى الى حال لا يستحق معها من حقوق الاسلام الا ولاية

سبقت كمظهر اخلاقا لا تنزل عليها

واحوال غير مرضية فقل ما ينجو فهو على ما سبق اليه ان خيراً فخير
وان شراً فشر ، واما الحرث بلا زريعة فالاعمال بلا نية فليس لمن
يحرث بلا زريعة الا العناء والتعب ولا يحصد قمحاً ولا شعيراً ولا ما يشبع ،
فمن حرث خيراً حصده ومن حرث شراً حصده ، ومن لم يحرث فلا
يحصد شيئاً .

(وقد يبلغ متولى الى حال لا يستحق معها من حقوق الاسلام
الا ولاية سبقت) له قبل تلك الحال فيدعى له بالجنة ، ولا يبرأ منه
ولا يوقف فيه غير أنه لا يستحق ان يزحزح له في المجلس ، ولا ان
يشتمت عند العطاس ولا ان يسلم عليه عند اللقاء الا ان شاء ملاقيه ،
ولا ان يؤمن على دعائه ولا ان يصدر في المجلس بالدعاء ولا بغير ذلك
مما يجب للمتولى او يستحب ان يفعل له ويرغب فيه الا السولية ،
(كمظهر اخلاقا لا تنزل عليها) ولاية ، فان سبقت بقيت والا لم تحدث
الا ان اقلع عن تلك الاخلاق ، والكاف للافراد الذهنية لان بادی العقل
يقبل ان يكون بعض غير مظهر تلك الاخلاق كذلك او الكاف بظاھرھا
أما على أنه أشار بها الى من فيه تلك الاخلاق ولم تظهر لك بل أقر
بها او شهد عليه بها الشهود ، والاظھار على الوجه الأول وهو كونها
للالفراد الذهنية شامل لذلك كله ، واما على أن يريد بالأخلاق أخلاق
الفسوء المشهورة المتداولة عندهم وقد تقدم ذكرها فيشير الى غير المشهورة
بالكاف مثل ان يترك سنة غير واجبة فيستمر . وان يكثر معاصي صغارا
او لا يدري اصغار ام كبار ؟ ومثل أن يقتحم الشبه ، ومثل أن يكثر
فعل المكروهات وما لا تنزل معه الولاية كثير ومنه التعيس في وجوه الناس
وعدم اجابتهن اذا تكلموا له والاستقلال بالرأى والتبسم في وجوه الفسقة

كفراق الجماعة بلا وجه أبيض له ، مع مصاحبة ضدها والدخول فيما
لا ينسب لأهل الخير كتعظيم الأشرار وإهانة الأخيار . . .

بلا موجب ولا داع ، ومنها الغناء بما لا كذب فيه ولا بهتان أو نحو
ذلك من المعاصي ، وإن كان فيه ذلك فمعصية وما ذكرت من اكثار المعاصي
إنما هو بحيث لا يطلق عليه الاصرار مثل أن يفعل اليوم صغيرة وغداً
أخرى من نوع آخر ، وإضافة لخلق للحقيقة فيصدق بالخلق الواحد
فصاعداً ، (كفراق الجماعة بلا وجه أبيض له) والوجه الذي أبيض له :
أن يلتزم ويفارق الجماعة به كمرض وعدو وبترد مضر وكبر سن ،
والمراد : الجماعة الذين على دين الاسلام بأن يكون مرجعهم الى القرآن
والسنة ، وآثار المشايخ بلا كبر ولا غلظة ولا تقليد ولا ادخال العامة
والفساق في أمورهم ومشاورتهم ومراعاة ما يليق بهم ولو خالف الحق ،
(مع مصاحبة ضدها) فلو فارق الجماعة ولم يصحب ضدها فلا بأس ،
ويعذر إلا أن كان يضعف الاسلام وأهله بمفارقتها فلا تجوز له وظاهر
كلام الشيخ أحمد أن مفارقتها من اخلاق السوء ولو لم يصحب ضدها
ومصاحبة ضدها من اخلاق السوء ، وفي نسخة : مع اصطحاب ضدها وهي
مشكلة فانه يقال : اصطحبته بمعنى حفظته ، والجواب : انه افتعال
بمعنى المفاعلة كالمصاحبة ، ولأنه يقال : اصطحبته بمعنى التزمته .

(والدخول فيما لا ينسب لأهل الخير) كذكر القبائل والتنافس بها
في أمر الفتنة أو الفجار ، (كتعظيم الأشرار) تعظيماً لا يوصله الى
البراءة ، (وإهانة الأخيار) إهانة لا توصله اليها وذلك كتعظيم الكافر
في أمر دنيوى وإهانة مسلم فيه ، قال رسول الله ﷺ : « أن الله تعالى
يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً ، فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به
شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه

وجاز اشهار هذا والنقض عليه ولو عند العامة ، وفرض ذلك . .

الله أمركم ، ويكره لكم قيل قال ، وكثرة السؤال ، واضاعة المال (١) »
وعنه عليه السلام : « الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية
والناحية فايكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامة والمسجد » رواه معاذ ،
وعنه عليه السلام « يد الله على الجماعة » رواه ابن عباس وعنه عليه السلام : « الشيطان
يهم بالواحد والاثنين ولا يهم بالثلاثة » وعنه عليه السلام : « ثلاثة لا تسال
عنهم ، رجل فارق الجماعة وعصى امامه ومات عاصيا ، وامه او عبد
ابق من سيده فمات ، وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاهها مؤونة الدنيا
فتبرجت بعده فلا تسال عنهم » . وعنه عليه السلام : « الجماعة رحمة والفرقة
عذاب » رواه النعمان بن بشير ، وعنه عليه السلام : « ستكون بعدى هنات »
وهنات فمن رايتموه فارق الجماعة او يريد ان يفارق أمر امه محمد
كائنا من كان فاقتلوه فان يد الله على الجماعة ، وان الشيطان مع فارق
الجماعة » ، والجماعة هي المعبودة التي على هدى رسول الله عليه السلام
ولو لم تكن في المسجد او كانت هي القليلة (وجاز اشهار هذا) أى : الذى
فارق الجماعة وصاحب ضدها ودخل فيما لا ينسب لاهل الخير وذلك بعد
وعظه وارشاده فيأبى ، وكذا صاحب البدعة ومعنى اشهاره اظهار أنه فعل
كذا مما خالف الصواب (والنقض عليه) أى الرد عليه أى : يقول ان
ما عليه فلان او هذا ليس صوابا او هو خطا او نحو ذلك شبه الرد
عليه بهدم بناء عليه او على بمعنى اللام أى النقض له أى لمسيرته
(ولو عند العامة) بقصد الاحتراز عنه وقصد تأديبه بذلك وليس ذلك
غيبة محرمة (وفرض ذلك) المذكور من اشهاره والنقض عليه

(١) يرواه مسلم وابو داود .

ان خيف اقتداء به ان كان من اهله ، والا فلا يضيق اشهاره عند العامة
وتترك شهادته في غير الديانات

(ان خيف اقتداء به ان كان من اهله) أى من اهل الاقتداء به بأن كان
منظوراً بالنسبة الى ورع او علم وذلك من النصيحة في الدين ليكون من
اقتدى به يتوب ومن اراد الاقتداء به يترك ومن لم يكن كذلك ينتبه ،
(والا فلا يضيق اشهاره عند العامة) أى لا يجب ، وكذا لا يجب اشهاره
عند الخاصة الا ان رُئى يضل غيره فانه يجب نصح الذى يريد اضلاله
ولا سيما من هو في البراءة وخيف منه الاضلال .

رؤى ان سعد بن ابى يونس عامل الامام الفتح على قنطرار خرج
متوجهاً في امر نفاث وهو في جبل نفوسة مخافة ما يضل من الناس ،
فعمد سعد الى دار بحيال نفاث فاخذ في بنائها وكان نفاث بنساءً عظيماً
فاراد نفاث معاونة سعد في البنيان وصار يبني له ويجتمع الناس الى
سعد في حوائجهم ، فاذا نظر سعد الى الناس قد اجتمعوا اليه وتخوف
ان يتوهموا أنه رضى عن نفاث قال : متى تترك كفرك يا نفاث ؟ فيقول
له نفاث : معاذ الله من الكفر يا شيخ ، واذا خلا سعد بأصحابه قال لهم :
ليس جزاء من يبني لى ويخدمنى ان أشتمه في وجهه ، وانما تخفوت
الفتنة على الناس ولذلك فعلت ما فعلت ، وانما جزاؤه الخبز واللحم ،
(وتترك شهادته في غير الديانات) كالاموال والدماء والحدود وتقبل
في الديانات كالتوحيد والصلاة والطهارة والصوم والافطار والحج والطلاق
والعتق والولاية والبراءة مما كان يستثنى فيه فيفتى ان يشهد مثل ان
يشهد عن ثقة ان من قال كذا لعبد عتق أو لم يعتق ،
أو لامراته صارت طالقاً أو غير طالق ونحو ذلك مما ليس خصاماً

وقيل : في الولاية والبراءة ، ويكون قيل : في الوقوف ولا يعظم ولا يولى

في كامامة أو قضاة ولا يشاور

(وقيل :) تترك (في) غير (الولاية والبراءة) من الأحكام والديانات وتقبل في الولاية والبراءة خاصة ، فإذا قال إن فلاناً في الولاية أو في البراءة أو فعل كذا مما يوجب البراءة أو وفى بدين الله أو نحو ذلك اعتبر قوله مع شاهد آخر ، ووجه القول الأول أن الديانات مما تجرى فيه التصديق ولا خصم فيها وأما أمر الأحكام فللخصمين أن يصدق أحدهما الآخر أو يصدق من يشهد له كائناً من كان وليس ذلك للحاكم فلا يأخذ بقول ذلك المارق ، ووجه الثاني أنه لم يبق له إلا الولاية فأخذ قوله فيها ثبوتاً وعدمًا (ويكون قيل) فولا ضعيفا (في الوقوف) ووجه ضعفه أن ولايته بالذات لا بالتبع للامام أو للاب فلا ينتقل منها للوقوف كما ينتقل من ولاية طفل المتولى إلا الوقوف فيه لأحداث أبيه موجب براءة وما أشبه ذلك ، وأن ولايته متيقنة فتركها بلا مزيل متيقن رجوع عن العلم فإن ما أحدثه المارق : أما معصية لا يبرأ منه بها وأما غير معصية فلا تترك ولايته بلا موجب للبراءة ومالا يعلم أنه معصية أما معلوم أنه غيرها وأما مريب ، والزبية يجب الإمساك عنها كما جاء ﴿ أمر ﴾ بان لكم رشده فاتبعوه ﴿ وهو في مسألة الحال ولايته المتيقنة ﴾ أمر ﴾ بان لكم غيبه فاجتنبوه ﴿ وهو في مسألة الحال براءته بلا أحداث لوجبها ، ﴾ وأمر ﴾ لم يتبين فكلوه الى الله ﴿ وهو في مسألة الحال ما يتهم به هذا المارق من الضلال الموجب للبراءة .

(ولا يعظم ولا يولى في كامامة) ولو امامة الصلاة (أو قضاة)
واذان وغير ذلك من الولايات (ولا يشاور) في أمر الدين أو في أمر الدنيا

ولو له منزلة عندهم ، وهلك قاصد خلاف المسلمين ولو في مباح ، ولا بأس
عليهم في تعظيم من لم يستقل برأيه عنهم

ولا يفعل له مثل ذلك من كل ما يوهمه أو يوهم غيره تعظيمه
(ولو) كانت له (له منزلة عندهم) في نفعه في الدين والدنيا لأنهم
أن اظهروها له بذلك ونحوه تهادى على حاله ولم يذق ألم الهجران
ولا إعادة على صلى به أو بأذانه أو فعل نحو ذلك ، وفي السير : الخطأ
والهجران والطرء والابعاد الفاظ مترادفت على معنى واحد وذلك أنه متى
أجرم واحد من أهل الطريق أو ظهرت عليه خزية أو أتى بنقيصة في قول
أو عمل أو تضييع فإنه يهاجره الصالحون فلا يكلم ولا يحضر جماعتهم
ولا يؤاكل ولا يجالس وكان في الخطأ حائلة بينه وبين أهل الخير فإن تاب
واستغفر قبل منه ورجع إلى الجماعة وزال شئ من ذلك الوسم وكان بقاؤه
في وحشة الهجران بقدر عظم الفعل وصغره وتوبته وإصراره ، فمنهم من
يتوب ويرجع في الحال ، ومنهم من يبقى ساعة أو ساعتين أو يوماً أو يومين
أو أياماً أو أشهراً أو أعواماً أو عمره أن عظم الجرم وأصر (وهلك قاصد
خلاف المسلمين ولو في مباح) كشراك نعل إذا قصد أنه لا يفعل كذا لأن
المسلمين يفعلونه أو أنه يفعل لكونهم لا يفعلونه مثل أن يقول : لا أجعل
لنعل شراكاً لأنهم يجعلون له ولا سيما في فرض أو مسنون مثل أن يقول :
لا أقدم رجلى اليمين في دخول المسجد لأنهم يقدمونها ، أو لا أتوضأ ثلاثاً
ثلاثاً لأنهم يفعلون ذلك ، ولا يدفعون عنه رمى من رماء بسوء أو اتهمه
إلا ما تبين أنه بهتان فيجب النهي ، وأما أن خالفهم ولم يقصد أنه فعل أو
لم يفعل ليكون مخالفاً لهم فلا بأس إلا أن كان فعله لما يخالفهم يوهن
الاسلام أو المسلمين أو يوهم أنه قصد خلافهم فلا بأس (ولا بأس عليهم في
تعظيم من لم يستقل برأيه عنهم) ولو كان في البراءة أو الوقوف لأنه ليس
يسعى في خلافهم إذا ظهر لهم الصلاح في تعظيمه ليزيد نفعاً في الدين أو

• • • • •

الدنيا للمسلمين ، وذلك تعظيم راجع للدنيا لا يوهم ولاية مثل تقديمه
في مهم والتفريش له وتجويد الطعام له ودعائه باسم يحبه ، بخلاف ذلك
المفارق ، فلا يجوز لهم ذلك التعظيم ولا ما فوقه فيه لأن تعظيمه تعظيم
لما هو فيه فيكون تهويتا للإسلام وأهله والله أعلم .

باب

بغض المعروف وأهله كفر

باب

في بغض المعروف وأهله والأشعر والبطر والغيبة والنميمة

المعروف لغة : ما ليس مجهولاً مباحاً أو محرماً أو فرضاً أو مسنوناً ، والمنكر : ما جهل أو عرف وخالف ما اعتيد ، ويطلق المعروف أيضاً على ما فيه الاحسان الى انسان أو حيوان ، والمعروف شرعاً : ما هو من العبادة فعلاً أو تركاً ككف الضر وإزالته واجباً أو مسنوناً أو كان من الأثر ، والمنكر ما خالف ذلك ، وقيل للمعروف : معروف لتعارفه بين الناس ، ولأن العقول تعرفه ، وقيل للمنكر منكر لأنه ينكر على فاعله وتنكره العقول و (بغض المعروف وأهله) هو فاعله ومن يأمر به أو يأمر بالأمر به وهكذا أو يتسبب فيه بوجه ما (كفر) يعنى ان بغض كل واحد كفر على حدة ، بغض المعروف كفر وبغض أهله كفر بل بغض أحدهما يستلزم بغض الآخر ، والكفر نفاق ان لم يكن صاحب المعروف منصوباً عليه وأبغضه وشرك ان كان منصوباً عليه وأبغضه ، وكذا المعروف ، وان أبغضه من حيث أنه عابد لله

وان بتجويره أو فاعله أو أمر به ، وبغض ما يصيبه من نفع أو بحب
ما يضره كذلك

أو أبغض المعروف من حيث أنه عبادة فشارك مطلقاً ، وحب المعروف فرض
وتصويبه فرض ، والاقرار به طاعة وإنكاره كبيرة ، فما كان منصوباً عليه
حبه وتصويبه والاقرار به توحيد وإنكاره شرك ، وما لم ينص عليه فإفكاره
نفاق ، والاقرار به وتصويبه وحب طاعة ، والاجتماع والمتواتر كالنص .

والكفر واقع على تفاصيله بالقدح في المعروف وأهله (وان) كان
القدح فيهما (بتجويره) أي بنسبة المعروف إلى الجور بأن قال : أنه جور
أي ميل عن الصواب (أو) بتجوير (فاعله) من حيث أنه فاعله وهو من
أهله ففاعل بالجور معطوف على الهاء بلا إعادة المضاف الجار على القول
بجواز العطف على ضمير الجر المتصل بلا إعادة ما جره أو بالجر عطفاً على
تجوير على حذف مضاف أي : أو تجوير فاعله ولولا جرُّ أمر بعد إجاز
النصب عطفاً على محل الهاء لأنها ولو كانت في محل خفض على الإضافة
لكن الإضافة هذه إضافة المفعول (أو أمر به) أي أو تجوير أمر بالمعروف
من حيث أنه أمر به وهو يجز أمر ، والكفر في ذلك كله على حد ما مر من
شرك أو نفاق ، وكذا فيما بعد ، والتخطئة أيضاً كفر وهي في معنى التجوير
وبغض الفاعل أو تخطئته وتصويب مبغضه أو مخطئته والأمر ببغضه أو
تخطئته أو بتصويب مبغضه أو مخطئته أو بتصويب حب مبغضه أو مخطئته
كفر ، وإنما صح للمصنف أن يغيب بغض المعروف وأهله بالتجوير تضييماً للبغض
معنى القدح وهكذا البحث في تغيبته بالحب والتتقيص والتعظيم المذكورات
في قوله : (وبغض ما يصيبه من نفع ولو دنيوياً أو بحب ما يضره كذلك)

أو بتنقيص وإن لأحدهما ، أو بتعظيم منكر أو حبه أو فاعله أو معينه وإن بقول

أى ولو دنيوياً (أو بتنقيص وإن لأحدهما) أى أحد الفريقين المعروف وأهله
(أو بتعظيم منكر أو حبه أو) حب (فاعله) أو الأمر به أو الأمر بالأمر
به وهكذا .

(أو معينه وإن بقول) وقوله : بغض عطف على تجوير ، والهاء في
يصيبه عائد إلى فاعل المعروف ، فبغض ما يصيب فاعل الخير من نفع دنيوى
كفر ، ولا سيما إن أبغض ما يصيب من نفع آخرى ، أو من نفع دنيوى
ونفع آخرى كليهما ، وقوله : أو بحب عطف على قوله : وبتجوير ، وهاء
يضره عائدة إلى فاعل المعروف ، وقوله : كذلك بمعنى ولو ضراً دنيوياً
ولا سيما الآخرى ، أو الآخرى والدنيوى معاً فإذا أحببت العاقل أو غير
العاقل الضار لدنيا فاعل المعروف أو إضره فقد كفرت ، وضار إضره هو
من يفعل ما يكون مضره في دينه ، مثل أن يتسبب له في أكل الشبهة وهو
يعلمها ، أو في حرمة زوجته ويقوم معها وهو يعلم أو نحو ذلك أو لا يعلم
ظناً من ذلك الضار أنه يضره ما لا يعلمه مما لا يدرك بالعلم ، أو حباً لأن
يضعف أعماله ودعائه بأكل الربا والحرام من حيث لا يعلم لضعف قلبه
بذلك ، وكذا حب نفس الضر ، ولو عبر بالمصدر لكان أولى لموافقة كلام
الأصل مثل أن يقول : أو بحب ضره فيشمل حب الضر باللفظ وحب الضر
تبعاً لأنه يحب الضار لضره فقد أحب الضر ولكون حب الضار مفيداً لحب
الضر ساغ للمصنف أن يعبر بما يضره من حيث أن الحكم على المشتق يؤذن
بعليّة معنى مصدره والضمير في أحدهما للمعروف وفاعله ، فإن تنقيص
المعروف كفر وتنقيص فاعله كفر ولا سيما تنقيصهما جميعاً ، وكذلك حب
التنقيص أو المنقص والأمر بالتنقيص ، وقوله : أو بتعظيم منكر ، يعنى
أن بغض المعروف يحصل ويتصور أيضاً بتعظيم المنكر ، فتعظيم منكر بغض

• • • • • وان بقول

للمعروف ، وكذا حب المنكر بغض للمعروف ، وكذا تعظيم فاعل المنكر بغض للمعروف ، وكذا حب فاعله بغض للمعروف فيقدر حذف هكذا أو بتعظيم منكر أو فاعله أو حبه أو فاعله فحذف لفظ أو فاعله وذكره بعد ، ولك تقدير العبارة هكذا : أو بتعظيم منكر أو حبه أو تعظيم أو حب فاعله بترك تنوين تعظيم الثانى ، والأول أولى ، وسواء فى جميع المسائل التى ذكرها أو ذكرتها أو تاتى فى كلامه أو كلامى من ذلك علم بان الشيء معروف أو لم يعلمه هو كافر على كل حال ، وقوله : أو معينه على كذلك فتعظيم معينه كفر وحبه كفر وكذا حب الاعانة وتعظيمها .

(وان) كانت الاعانة بذلك (بقول) ولا سيما ان كانت بفعل أو مال أو بمتعدد من ذلك أو بذلك كله ، وكذا ترك اعانة المعروف أو أهله هو بغض للمعروف فهو كفر ، والكفر فى ذلك كله أما شرك وأما نفاق بحسب المعروف ما هو وأهله من هم على ما مر ، وقيل فى بغض نفع الدنيا لفاعل المعروف وحسب ضررها له لا يكونان كفراً ، وكذا الأمر بذلك البغض أو ذلك الحب وجميع ما ذكره المصنف بغض للمعروف بالمعنى كما قال الشيخ أحمد : بغض المعروف على أوجه :

الأول : تجويره وتخطئته .

والثانى : بغض فاعله ومن يأمر به وبغض ما يصيب من منافع الدنيا والآخرة ، وكذلك ان فعل ما لا يصل به الى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى نفسه وماله وجميع ما يمنعه من ذلك .

والوجه الثالث : تنقيصه وتنقيص فاعله الخ ، وسواء فى فاعل الخير أو

• • • • •

الامر ، به والامر به ان يكون متولى او موقوفاً فيه او متبرعاً منه بغضه والامر ببغضه وارادته بسوء على ما مر كفى لأن ذلك الميغض له مثلاً من اجل انه يفعل الخير مثلاً فذلك بغض لنفس الخير الذى هو المعروف ، والضمير فى قوله : وكذلك ان فعل عائد الى ميغض الامر بالمعروف ، والضمير فى قوله : لا يصل عائد الى الذى يامر بالمعروف ، وكذا الضمير فى نفسه وماله ، وذلك مثل أن يضرب ميغض المعروف من يامر بالمعروف او يقيده او يسجنه او يأخذ ماله او يتلفه لثلاً يتوصل الى الامر بالمعروف ، سواء فعل الميغض ذلك بنفسه او ماله او تسبب بوجه ما مثل ان يعطى الأجرة لمن يمنعه من الأمر به ودخل فى المعروف ما يعطيه من طعام أو شراب أو مال لمسلم أو غيره ممن تجوز الصدقة له ودفع الضر قال رسول الله ﷺ : « اصنع المعروف الى اهله والى غير اهله ، فان لم تصب اهله فانت اهله » (١) أى لا تحرم معروفك من علمته ومن لم تعلمه ، فان اصطنعت عند من يستحقه فهو ذاك ، وان اصطنعت عند من لا يستحقه فانت المستحق بالجزاء ، ولك عليه الفضل .

قال بعضهم : كنت يوماً عند معاوية بن أبى سفيان فالتفت الى شيخ فقال : حدث القوم بحديث حمير ، فقال الشيخ : خرج حمير متصيّداً فتمثلت له بين يديه حية فى غاية الوجل فقالت : اجرنى ابارك الله يوم لا ظل الا ظله ، فقال لها حمير : وممن اجيرك ؟ فقالت : من عدو قد أرهقنى يريد أن يقطّعى ارباً ارباً ، وقال لها : من أنت ؟ قالت : من اهل لا اله الا الله محمداً رسول الله ﷺ فقال لها : فانى اجيرك ، قالت له - وقد أراد أن يسترها بردائه - : أسترنى فى جوفك ان كنت تريد المعروف ففتح فاهه بعد أن أخذ عنها العهد أن لا تؤذيه ، فدخلت فى جوفه فاذا رجل قال له :

(١) رواه الترمذى .

أين الحية ؟ فقال : لم أر شيئاً فاستغفر مائة مرة لكذبه ومع الرجل صمصامة يريد قتلها بها ، فذهب الرجل فقالت الحية : يا حمير هل تحس الرجل ، قال لها : قد ذهب ، فقالت له : اختر منى إحدى خصلتين أما إن أقتلك مرة بثقب فؤادك أو أفنت كبداك فتلقيه من أسفلك قطعاً ، فقال حمير : والله ما كان هذا جزائي منك ، فقالت : صدقت ، ولكن ما رايت أحقق منك ! وضعت المعروف عند من عرفت عداوة أبيك له قديماً ولم تعلم لى مالا فأعطيكه ، فقال لها حمير : حتى أحفر قبري عند هذا الجبل ، فقالت : شأنك وما تريد ، فرفع طرفه الى السماء وقال : يا لطيف الطف بى بلطفك الخفى ، يا لطيف يا قدير اسالك بالقدرة التى استويت بها على العرش ، يا حكيم يا عليم يا على يا حى يا قيوم يا الله الا ما كفيئتنى هذه الحية ، ثم مشى الى جهة الجبل اذا بفتى حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب ، وساله عن شأنه فأخبره فدفع اليه شيئاً أخرجه من كفه فقال له : كل هذا ، فأكله فأصابه مغص شديد ثم ناوله آخر فأكله فرمى الحية من أسفله قطعاً ، فقال له حمير : من أنت يرحمك الله فما أجد أعظم منك منة على ؟ فقال : أنا المعروف ، وإن أهل السماء لما راوا هذه الحية وصنعها بك اضطربوا كلهم يسألون ربك أن يغيثك ، فقال الله عز وجل : يا معروف أدرك عبدى . وفى رواية بورقة من شجرة : طوبى فايأى أراد بما صنع ، وفى رواية : أعطاه ورقة خضراء وقال : كلها ، فأكلها فخرجت الحية من تحته قطعاً .

وروى أنه كان فى بنى اسرائيل شاب فقير يعمل فى يوم بأجرة ينتفع بها ثلاثة أيام وتعب يوماً تعباً شديداً فقال : يا رب ان على نذراً أن رزقتنى من فضلك شيئاً تصدقت بعشر ما يكون معى ، فاستأجره رجل عشرة أيام كل يوم بدرهم ومؤونته ، فتصدق بدرهم واتجر بها فصارت عشرين ،

• • • • •

فتصدق بدرهمين واتجر وصارت مائة ، فتصدق بعشرة ، وكان على الزيادة كذلك واشترى ضياعاً ومزارع ، وكان يوماً على فرسه يريد المزرعة فإذا ثعبان اسود واراد قتله فقال : أجرني اليوم فان وراثي فارساً يريد قتلى قال : فادخل تحت ركابي ، فقال : بل في جسمك فقال : كيف تفعل ؟ فقال : افتح لى فاك ، فدخل في بطنه بعد أن اخذ عليه امان الله أن يخرج ، وصبر ساعة فقال : اخرج فقد ضاقت نفسى ، قال : أنت بين ثلاث : اما أن تحلف ألا تخرج العشر من مالك أبداً بالله وآياته ، واما أن أكل كبذك فتقع ميتاً ، واما أن أصب سُمى في قلبك حتى يخرج منه الايمان ، قال : ومن أنت ؟ قال : انه شيطان ، قال : اصبر لى حتى اشرف على الجبل فإذا بفارس اقبل نحوه قال له : ما بالاك ؟ فاخبره بقصته فناولته ثمرة وقال : كلها فذهب الى الغائط ، فذهب فاخرج الثعبان قطعاً فجاء الى الفارس فقال : من أنت ؟ قال : انا ملك من الملائكة ارسلنى الله اليك لا تقطع العشر من مالك •

وقال الربيع بن الفضل : كنت يوماً عند المنصور وعنده جماعة من اعمامه محمد بن على وقثم بن على وقالوا : ان في حبسك محمد بن مروان فان رايت أن تبعث اليه وتساله عن كلام جرى بينه وبين ملك النوبة ، فبعث اليه وفك عنه الحديد وادنى مجلسه فقال : حدثنى بالكلام الذى جرى بينك وبين ملك النوبة فقال : يا أمير المؤمنين انا كنا قوماً ملوكاً فلما انقضت بنا المدة امرت بالمتاع فصير في المركب فذهب بنا الموج شهراً ثم صرنا الى جزيرة النوبة ، فأمرت بالخيام فضريت ، فأقبلت النوبة ينظرون الى متاعنا ويتعجبون من حسنه ؛ فأقبل ملك النوبة فإذا هو رجل طويل أصلح عليه كساء قد اشتمل بها وسلم وجلس على الأرض ولم يجلس على البساط ، فقلت له : لم تركت الجلوس على بساطى ؟ قال : انى مالك وحق لمن رفعه الله ان يتواضع اذا رفعه ، ثم صوب نظره في وجهى فقال : ما بالكم تطئون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم في كتابكم ؟ قلت : عبيدنا واشياعنا

• • • • •

فعلوا ذلك بالجهل منهم ، فقال : ما بالكم تلبسون الديباج وتحلون بالذهب وهما محرمان على لسان نبيكم ؟ قلت : كنا قوماً ملوكاً فلما انقضت منا المدة استعنتا بأعاجم دخلوا في ديننا فكرهنا الخلاف عليهم ، فجعل ينظر في وجهي ويردد الكلام : عبيدنا وأشياعنا وأعاجم دخلوا في ديننا كرهنا الخلاف عليهم ليس هذا والله يا ابن مروان كما تقولون ، ولكنكم ملكتم فظلمتم وتركتم ما به أمرتم فأذاقكم الله وبال أمركم والله فيكم نقمة لم تبلغ ، وإنى لأخشى أن تنزل بك وأنت ضيفي وعلى بساطي فتصيبني معك فارتحل عني ، فتزودت وارتحلت ؛ والله أعلم .

وقد خذ الله تاركى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومدح الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر في آيات كثيرة من كتابه ، من ذلك قوله جل وعلا : ﴿ لعن الذين كفروا - إلى قوله فاعلموه ﴾ (١) وقال : ﴿ ولتكن منكم أمة - إلى - من الصالحين ﴾ (٢) وقال عن لقمان : ﴿ يا بني أقم الصلاة - إلى - من عزم الأمور ﴾ (٣) وقال ﷺ : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون المنكر أو ليسلطن عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم » (٤) وعن أبي بكر رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من قوم عملوا بالمعاصي ومعهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يعذبهم الله بالعذاب من عنده » ، قال الله تعالى : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به - إلى - يفتقون ﴾ فالعاصي والراضي وتارك النهي على قدرة شريك

(١) سورة المسائدة : ٧٨ .

(٢) سورة آل عمران : ١٠٤ .

(٣) سورة لقمان : ١٧ .

(٤) رواه مسلم .

ولا عذر في تصويب منكر وأهله وتخطئة ضدهما ومعونته وإن بجهل

في العقاب والناهي ناج وقال ﷺ : « ألا أدلكم على ميّت الأحياء ؟ قالوا :
ومن هو يا رسول الله ؟ قال : من لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر » .

وأجاز الله سبحانه وتعالى ترك النهي عند عدم القدرة رحمة وريضة ،
ومن قام بذلك مع عدم القدرة فله ثواب ، ويقال : مر بالمعروف وأنهى عن
المنكر فإن ذلك لا يقرب لك أجلاً ولا يقطع لك رزقاً ، وإذا كانت الأرض
موافية فعلام التهاافت في النار ، أوحى الله إلى الملائكة أن ينزلوا إلى أهل
قرية بالهلاك فوجدوا قوماً في المساجد فرجعت الملائكة فقالوا : الهنا أرسلتنا
أن نهلك قوماً في المساجد والله أعلم بذلك فأوحى الله إليهم يا أولئك فابدأوا
أذ لم يقضوا من أجل بل شاربوهم وأكلوهم ومن لم يستطع فليخوف بالرفق
والموعظة الحسنة ، ومن دعا إلى طاعة الله وعبادته فاستجاب له على ذلك
من استجاب ، فإذا كان يوم القيامة اجتمع هو والذين استجابوا له فيسيرون
معاً إلى الجنة ، وإذا دعا إلى باطل وضلال فاستجاب له من استجاب فإذا
كان يوم القيامة اجتمع أولئك الذين استجابوا له وساروا معه إلى النار ،
قال الله تعالى في فرعون يقدم قومه يوم القيامة : ﴿ فأوردتهم النار وبئس
الورد المورد ﴾ (١) .

(ولا عذر في تصويب منكر وأهله وتخطئة ضدهما) وهو المعروف
وأهله (و) لا في (معونته) أي معونة المنكر ، ودخل في ذلك معونة أهله
لأن معونتهم من حيث أنهم أهل منكر معونة للمنكر ، وسواء أعان بلسانه
أو بدنه أو ماله أو بالأمر أو بوجه ما ، (وإن) فعل شيئاً من ذلك (بجهل)

(١) سورة هود : ٦٨ .

وصح في ترك تصويب وتخطئة وأمر ونهى فيما يسع جهله ما لم تقم
الحجة به أو يصوب الخطأ كعكسه أو يفعل

بان ذلك الفعل أو الترك منكر أو معروف . والجهر فيما يدرك بالعلم عمداً
وتصويب المنكر أن كان على وجه تحليله شرك أن كان منصوباً عليه أو
مجموعاً عليه أو متواتراً والا فنفاق ، وإن كان دون وجه التحليل فإن كان
المنكر كبيرة فنفاق والا فذنوب .

(وصح) العذر للمكلف (في ترك) أي عدم (تصويب) للمعروف
(وتخطئة) للمنكر (وأمر) بالمعروف (ونهى) عن المنكر (فيما يسع
جهله) أي : جهل أنه معروف أو عبادة أو فرض ، أو أنه منكر أو معصية
أو محرم (ما لم تقم الحجة) من المكلف (به) أنه معروف أو عبادة أو
فرض أو منكر أو معصية أو محرم بأن يخبره بذلك أمينان ، وقيل : أو
أمين ، وقيل : أو من صدقه هكذا ، أو يخبره به من ذكرنا عن القرآن أو
السنة أو الأثر ، أو يحفظه بإدراك معناه من القرآن أو السنة أو الأثر من
كتاب من كتب من تقوم به الحجة .

(أو) ما لم (يصوب الخطأ كعكسه) وهو تخطئة الصواب مثل أن
يذكر له أو يخطر بباله خطأ فيقول أو يعتقد أنه صواب أو عكس ذلك جهلاً ،
أو يصوب أحداً في شيء هو خطأ أو بالعكس أو تبرأ منه لأمر هو صواب
أو تولاه لأمر هو خطأ وما أشبه ذلك جهلاً .

(أو يفعل) ما هو خطأ فإنه لا يعذر في الجهل ، وكذا أن ترك فرضاً ،
وتحريم المباح والتخطئة له أو به كذلك ، ومن الفعل الشهادة برياً وكتابته
إذا علم كيف فعل البائعان وجهل أن ذلك ربا فإنه لا يعذر ، وإن حرم أو
خطأ أو فعل بجهل ووافق أو فرض أو صوب أو فعل كذلك ووافق فقيل :

ولا يسع نسيان ما قامت به من قرآن أو سنة أو بأمناء ، ولا يعذر جاهل ذلك أنه حجة ان لم يعلم وكذا أخذه ممن ليس بحجة عليه ككتاب أو متبريء منه أو بغير أمين أو واحد ان صدق

كفر لتقدمه بجهل ، وقيل : عصي ، وقيل : لم يعص وبئس ما صنع ، وقيل : كفر بالقول .

(ولا يسع نسيان ما قامت) أى الحجة (به من قرآن) نكره بمعنى ان كل آية منه أو كلام قرآن أو للتعظيم (أو سنة) أو اجماع (أو) ما قامت فيه (بأمناء) امينين فصاعداً ، وقيل : أو بواحد على أنها تقوم به بلسانه أو كتابه ، ويكفى واحد من كتب المذهب على كل حال لأنه قد تداوله كثير من اهل المذهب وأقرّوه .

(ولا يعذر جاهل ذلك) المذكور وهو ما قامت به الحجة من القرآن أو السنة أو الأئمة (أنه حجة ان لم يعلم) أنه حجة بفتح همزة [ان] على تعليل ليعذر لا للنفي ، أى عذر جاهل أنه حجة لعدم علمه أنه حجة منتف غير ثابت (وكذا) لا يسع نسيان (أخذه) أى نسيان ما اخذ هذا الاخذ مما هو فرض أو محرم ومعصية أو عبادة ، رد الضمير الى ما دل عليه المقام ، ويجوز عوده الى ما قامت به الحجة بقطع النظر عن كونها القرآن أو غيره مما ذكر (ممن ليس بحجة عليه ككتاب) كتبه احد أو مما وضعه عالم ولم تداوله جماعة تصححه ، أو لا يدري مصنفه أو كاتب الكتابة (أو متبريء منه أو بغير أمين) أراد به الموقوف فيه ولو اطلع منه على شيء لا يحسن فى الكلام أو النقل مما لا يبرأ به منه ، وانما قلت ذلك لأن المتبرأ منه قد ذكر (أو) بأمين (واحد ان صدق) من ذكر من متبريء منه أو موقوف فيه أو أمين واحد فى قوله : ان كذا حرام ، أو فرض أو سنة أو طاعة أو معصية أو آية من القرآن أو حديث أو نبى أو ملك كل واحد

ورخص فيهما اذا لم يجعلنا كما قيل حفظة لا ننسى . . .

من ذلك حجة على المكلف اذا صدقه ، فان تركه عمداً او القاه او نسيه لم يعذر ان وافق الحق ذلك ، والا فقليل : كفر ، وقيل : عصي وذلك لانه مخاطب بما صدقه ، وقيل : لا يعصى لانكشاف ان ما صدقه فيه غير صحيح (ورخص فيهما) اى فى نسيان ما قامت به الحجة وما اخذه بتصديق ممن لا تقوم به الحجة (اذ لم يجعلنا) ربنا (كما قيل) اى كما قال الشيخ مصالة : (حفظة لا ننسى) اى كحفظة لا ننسى كما لا تنسى الملائكة الحفظة ، او لم يجعلنا نفس الحفظة لا ننسى ، وروى انه ترك ذلك فقليل : لم ترك ذلك ؟ وهو محق فى قوله رحمه الله ، وجملة لا ننسى مفعول بعد مفعول ثان ، وهو مصالة بن يحيى وكان كثير الثقة بالله عز وجل ، وكان يقول : انما استدللنا على ان الله عز وجل قد استجاب دعائنا الذى ندعوه به فى امر الآخرة بما شاهدناه من اجابة دعائنا فيما نساله فى الدنيا ، وذكروا ان مصالة اوصى داود بن ابي يوسف فقال : اذا عمل اهل وارجلان عملاً مما لا تعلم فاحمل نفسك على الكتمان ودع عنك الاختلاف ، وقد حكاه آخر عن ابي عبد الله اى اذا عملوا ما لا تعلم جوازهم بل علمته حراماً فاعمل ما لزم اهل الكتمان من مجرد الامر والنهى بتلطف دون المبالغة والتغليظ المؤدى الى ظهور الاختلاف بلا ثمرة تتولد من ذلك ، بل يزدادون جفاء وفتنة ، وقال ابو نوح : كان مصالة اذ سئل بماذا تصلى هذه الفضيلة او هذه النافلة من القرآن ؟ يقول : القرآن كله كقدح عسل فما والاك منه وجدته عسلاً ، والحجة فى امر الدين امينان ، وقيل : او امين ولو عبداً ، او امانة ولو امة ، وقيل : او التصديق وفهم الانسان من القرآن او السنة او الأثر ، ويكفى ما فى تصديق من تصانيف اصحابنا ولو بنسخة غير مصنفة ولو واحدة وذلك على القول بان الامين الواحد حجة ، او بان التصديق حجة ، وقيل :

لا تكفى نسخة واحدة بل نسختان معروضتان على أمين ، أو كل واحدة من خط أمين ، وقيل : لا يكفى ما فى تاليف عالم واحد ولو تكرر فى تأليفه بل لابد من تأليف آخر لغيره يوافق فى المسألة ، وأقول : إذا تداول تأليفاً واحداً أمينان وقبلاه وكانا من أهل العلم فذلك ثلاثة ، ويكفى واحد مع مؤلفه فكيف بكتاب تواترت عليه الجماعات ؟ وقيل : لا تقوم الحجة إلا بثلاثة أمناء ، وقيل : بخمسة ، وقيل : بعشرة ، وقيل : باثنى عشر ، وقيل : بعشرين ، وقيل : بأربعين ، وقيل : بثلاثين ، وقيل : خمسين إلى غير ذلك من أقوال فى الأصول ، وذلك فى التواتر ، والحق أن الحجة تقوم بالواحد الثقة لأن الله تعالى يقطع العذر برسول واحد ، ولأن الشرع ورد بالعمل بالموذن الواحد والقاضى الواحد ، ومازال التابعون يسألون صحابياً واحداً ويعملون به والصحابة فيما بينهم ، وقيل : الواحد حجة أن كان غاية فى العلم بحيث لا يعترى الضعيف شك فى فتواه والله أعلم ، وحجة الله عباده عندنا ، وعند بعض قومنا الكتب والرسل فلا يعذر مشرك على الشرك ولو لم يبلغه كتاب ولا رسول ، ويعذر فى الفروع ما لم يبلغه حكمها ، وتحقيق ذلك أن المكلف يدرك بعقله أن الصنعة لا بد لها من صانع فيتدرج بذلك إلى معرفة هذا الصانع فلا يعذر فى ترك معرفة أن الصنعة بلا صانع فيعلم أن الصانع للمخلوقات الله فيجب عليه أن يعلم أنه لم يخلقه عبثاً ، وأن له عليه حقاً فيبحث عن هذا الحق ما هو ؟ حتى يتصل بالكتاب أو الرسول أو من يعلمه الشريعة فيتعلم حقوق الله فيؤديها ، فالحجة عندى العقل والكتب والرسل ، ثم رأيتها كذلك عند أبى القاسم البرادى أعنى أنه قال : الحجة : العقل والكتب والرسل اهـ . فمن سمع فبفضل الله تعالى ، ومن لم يسمع فبعدل الله ، وتفريطه فى الطلب بعد أن أوجب عليه العقل أن للصنعة صانعاً ، فمن كان على دين نبي فهو معذور ما لم يبلغه ما ينسخه ، ومن غاب ونزل وحى بعده فهو معذور ما لم يبلغه ما نزل بعده ، والأصم مكلف

ان كان عنده عقل ، ويفهم باشارة او كتابة ، والعقل حجة بواسطة الرسل مطلقاً وحجة وحده في التوحيد لدلالة الحوادث ، ولو كان العقل وحده حجة مطلقاً لما قال الله تعالى : ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ (١) ولم يقل بعد العقل ، ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ (٢) ولم يقل حتى نركب عقولا ، وجعل الله لنا دليلاً في انفسنا وسائر خلقه وقال : ﴿ يا ايها الرسول بكّغ ما انزل اليك ربك ﴾ (٣) ومن المعلوم انه ارسل الى جميع العقلاء ثم قال : ﴿ فتول عنهم فما أنت بملوم ﴾ فكلهم سمعوا بأوجه مختلفة آخرها حجة العقل في التوحيد يدرك أن الشيء لا يخلق نفسه والشيء لا يخلقه مثله لاستوائه معه في التركيب والحدوث والعجز ، فيعلم أن الخالق ليس مثل المخلوق ، واذا تبين ما تبين فلا يقطع عذره بما لم يتبين بعد لقوله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضل قوماً بعد اذ هداهم ﴾ (٤) ، وقال ايضاً : ﴿ وان من أمة الا خلا فيها نذير ﴾ (٥) ، وقال عبد الله بن يزيد ومن معه : حجة الله في التوحيد السمع ، وان المكلفين كلهم قد سمعوا وأنه لا يكلفهم الله لو لم يسمعوا ، وفي الفرائض الكتاب والسنة ، الا أنه زعم أنه يجب العمل دون العلم ولو لم يسمعوا فيلزمه وصف الله بالجور اذ كلفهم ما لم يسمعوا ولم يدركوه ولا يستطيعونه لأن الكافر عنده غير مستطيع للايمان فكيف يقطع عذر من لم يستطع ، ويوسع لمن لم يسمع لو لم

(١) سورة النساء : ١٦٥ .

(٢) سورة الاسراء : ٢٥ .

(٣) سورة القادة ٦٧ .

(٤) سورة التوبة : ١١٥ .

(٥) سورة الناطر : ٢٤ .

يسمع ؟ اذ قد يسمع ، ولا يفعل عنادا ، فكيف يكون أوّلى بالعدر من المضطر بعدم الاستطاعة ؟ فانه اذا استطاع فعل ولا بد لأن المستطيع عنده هو الذى فعل ومن لم يفعل فهو غير المستطيع ، وان قال : قطعتم هذا لأن التوحيد عنده لا يوجد من لم يسمعه بخلاف الفرائض ، فان كان ذلك جوراً فقد نسبتة الى الله مع أنه لم يوجد عندك غير مستطيع للتوحيد أى مجبر ، وما كان كثيره جوراً فالقليل منه جوراً ايكلف عندك بالفرائض من لم يستطع والكثير الفرائض والقليل التوحيد ولم يعكس هذا لأن التوحيد عنده لا يوجد من لم يسمعه بخلاف الفرائض ، ولا يلزمنا النسبة للجور فان الحجة عندنا الا لزام فيما لم يسمع والكافر مستطيع اذ كانت عنده آلات الادراك فلزمه التخلي عن الكفر الشاغل عن الايمان ، قال عبد الله بن يزيد : المكلفون كلهم سمعوا اما في الطفولية او في البلوغ من لسان آدمى او جنّى او ملك او جماد ينطقه الله ، وما سمعوا في الطفولية من ذلك يبقى الى البلوغ ولا بد عنده في المسألة (١) .

وعن سعيد الحذاء : حجة الله قامت في التوحيد والرسول على المكلفين ولو لم يسمعوا ولو كانوا على دين نبي ، واعترض عليه عبد الله بن يزيد بأنه يلزمك أن تقول كما قال اهل القدر : الحجة العقل وحده ، وقد عبثت أنت وأنا عليهم ، واهل القدر هم اهل الفكر ، واجاب سعيد بأن اهل الفكر يقولون : حجة الله موجودة في عقول المكلفين يكتفون بافكارهم عما جاءت به الرسل ، ما لم يسمعوا ، ولا يوجبون معرفة الرسول حتى يسمعوا بها ، وأنت يا عبد الله بن يزيد قد وافقتهم اذ قلت : ان حجة رسول الله ﷺ غير قائمة الا بالسمع كأنك عذرت من جهله ، ولولا قولك يا عبد الله بن يزيد : بأن الناس قد سمعوا لدخلت

(١) كذا بالنسخة ويظهر أن هنا سقطا لكن المؤلف اراد أن يلزمه بلاليم .

فيمن عذر بجهل محمد ﷺ وشرعه حتى يسمعو قول سعيد اقرب الى الحق .

واعترض سعيد على عبد الله بأنه يجوز لمن على دين نبى أن يقيم عليه ما لم يبلغه نسخه برسول بعده عندنا ، وعندك فكيف يسع ذلك عندك وأنت قلت : قد سمع الناس كلهم ؟ واعترض عيله أيضا بأنه يلزم أن يكون من فى المشارق والمغارب سمعوا بفرائض الشرع وأنت يا عبد الله أوجببت العمل بها وهم بلا شك لم يسمعو فحقابهم مع عدم السمع جور ، تعالى الله عنه ، وكما أن الحجة قائمة على الناس ولو لم يسمعو فى الفرائض فكذلك فى الرسول ، وإن قيل من جانب عبد الله أن الناس سمعوا بالفرائض حين سمعوا بالجملة لدخول الفرائض فيها كما أجاب له به ضعفاء القوم قلنا : لا نسلّم أن الناس سمعوا بالجملة فضلا عن أن يكون سماعها أصلا يبنى عليه ، ولو سلمنا ذلك لم نسلّم أن سماع الجملة مؤد الى السماع بالفرائض ثم انه ان قال سمع الناس كلهم حين قال : **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا** (١) فليس الناس كلهم موجودين فى ذلك الحين ، ومن وجد فمنهم من فى أقصى المغرب وأقصى المشرق ، ومنهم ياجوج وماجوج وراء السّد ، واجباب قوم بأنه ﷺ دعا ياجوج وماجوج ليلة الاسراء ، ويوجد محمد رسول الله ﷺ مكتوبا فى الأحجار وأوراق الشجر والحوث فينتشر بذلك ، وقد بينت جملة من ذلك فى : « رد الشروذ الى الحوض المورود » ويبحث بأن وجوده مكتوب بكتاية ربانية ، كذلك قد لا يدرى به أهو آخر الأنبياء والرسل أو رسول من رسل الله ؟

ومذهب سعيد الحذاء مذهبنا ، والحجة قامت على الناس كلهم والسمع بالاذن ، ومثله الفهم بالكتاب والاشارة ، ومعنى قيام الحجة

(١) سورة الاعراف : ١٥٨ .

ان يخاطب رسول الله ﷺ من حضره ويكتب لمن لم يحضره او يرسل اليه ويضيّق على من لم يحضر ولا يبلغه رسول ولا كتاب ان لم يكن على شيء من دين الله تبارك وتعالى ، وقالت المعتزلة : حجة الله تعالى التي لا يقطع بها العذر هو العقل السالم بواسطة الادلة من الارض والسماء وغيرهما فلا باس عليهم بترك الفرض أو فعل الحرام أو جهلهم رسول الله ﷺ ان لم يجدوا ذلك في عقولهم ، وكذا قال عيسى بن عمير وأحمد بن الحسين ، كذا قيل عنهم ، وذلك فيمن لم يسمع ، وقيل عنهم : ان العقل السالم يدرك الحق كله بأصوله وفروعه على طبق ما في القرآن والسنة ، وقالت القدرية : العقل حجة في التوحيد وعذروا في غيره من الحرام والفرض من لم يسمع حتى يسمع ، وكذا قال أهل التفكير ، وان قالوا : ليس العقل علة التكليف قلنا : بلى لكنه علقه فيما يلقي الى العقل من الخطاب لا فيما ينبعث اليه ويهجم عليه ، وان قالوا : قوله تعالى : ﴿ فلما جنّ عليه الليل ﴾ (١) الآية ، استدلال من ابراهيم عليه السلام بالعقل على ان للصنعة صانعاً قلنا : ابراهيم عليه السلام مؤمن بالله قبل ذلك ، ولم يتقدم كفر قطّة حاشاه كسائر الانبياء ، وانما ذلك زيادة توبيخ لقومه في عبادتهم ما هو مريب عابد عاجز بعد تقدم الحجة عليهم بغير ذلك ، وان قلت : فقد قال الله تعالى : ﴿ أولتمّ يتفكروا في ملكوت السموات والارض ﴾ (٢) ، ﴿ ان في خلق السموات ﴾ ، ﴿ ان في ذلك لايات ﴾ (٣) الايات ونجسوها ، قلت : ذلك دليل للعقل ان لهذه الحوادث محدثاً اجمالاً ولا بد له من مرشد يرشده الى التفاصيل والدقائق فادنى صنعه كالصبغة والنقش انما تمثل محققة بمعلم فكيف غوامض التوحيد والفرائض

(١) سورة الأنعام : ٧٦ .

(٢) سورة الأعراف : ١٥٨ .

(٣) سورة البقرة : ١٦٤ .

والحرام وغير ذلك ؟ ولو كفى العقل لم يرسل الله تعالى الرسل ولم ينزل الكتب ، ولما قال : ﴿ رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ (١) ولما قال : ﴿ ان تقولوا ما جاءنا من بشير ﴾ (٢) الآية ، ولما قال : ﴿ ان تقولوا انما انزل الكتاب ﴾ الآية ، ﴿ وان من امة الا خلا فيها نذير ﴾ ﴿ ألم ياتكم نذير ﴾ ﴿ ألم ياتكم رسلكم بالبينات ﴾ ﴿ ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبيّن لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ فالضلالة والاهتداء بعد الرسالة : ﴿ ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ﴾ الآية ، ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ ﴿ كذبوا الرسل فحق وعيد ﴾ .

ثم ان التفكير الذى يعرفون به اما ان يكون كسباً او اضطراراً ، فان كان كسباً فاما ان يكون طاعة ، فكيف يطيع الله من لم يعرفه ويفرده ؟ لانه حال التفكير لم يكن مدركاً بل يتعاطى الادراك ؟ واما ان يكون معصية فكيف يعصى بما هو سبب المعرفة ؟ وان كان اضطراراً دخلوا في الجبر وقد ابوه ، ثم ان جعلوا الفكر حال الطفولية فالأطفال يريدون مستطيعون للايمان والكفر اذاً فما وجه تأخر تكليفهم واباحة الكفر لهم حتى يتفكروا ، وان جعلوه حال البلوغ لزمهم اباحة الكفر لهم حتى يتفكروا ورجعوا الى قولنا : ان الارادة مع المراد والاستطاعة مع الفعل ، ومن وسعه الجهل بالله في حال ما لزم ان يسعه في كل حال اذ لا فرق بين احوال المكلف التى هو فيها عاقل ، ثم ان كان في أول البلوغ عارفاً فلا حاجة للتفكير والا لم يغتن عنه تفكره شيئاً اذ لم يعرف الله سبحانه

(١) تقدم نكرها .

(٢) سورة المائدة : ١١ .

• • • • •

وتعالى ، وان قالوا : المفكر موسّع عليه حال تفكره ، قلنا : اخبرونا اشاك⁴ أو معتقد أو مؤمن أو من أهل الجنة أم بعكس ذلك ؟ ثم انه لو كان العقل حجة لم تختلف العلماء في التحليل والتحرير ولم تتناسخ الشرائع لأن حجة العقل لا تختلف ، وايضاً فقد فكروا فأنكروا الربوبية وفكروا فقالوا : الهين اثنين ، وفكروا فقالوا : ثالث ثلاثة ، وفكروا فقالوا : انه جسم ، تعالى الله ، فكيف لو وكلهم الله الى عقولهم من اول انسان الى من تقوم عليه الساعة ، ثم انهم حال التفكير ما يفعلون وما يذرون في أكلهم وشربهم لما هو حرام أو حلال وفكاح محارمهم والمحرّمات عليهم وقصاصهم وارشهم ، وقد كثر النزاع بين الموحدين مع رجوعهم الى اصل واحد ، فكيف بمن تحيّز ؟ وسيأتى بعض هذا الفن في قوله : باب ما سمعه المكلف أو رآه الخ ، والله اعلم .

فصل

الأشر والبطر زيادة فيما لا يعنيه

فصل

في الأشر والبطر

(الأشر والبطر) بفتح أوليهما وثانيهما (زيادة فيما لا يعنيه)
اي : المبالغة فيه حتى يتعدى حد الله تعالى فهما كبيرة وهما مترادفان ،
وان شئت فقل هما كفر النعمة ، وفي القاموس : البطر : محرقة النشاط
والأشر : قلة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهية
الشيء من غير أن يستحق الكراهة ، وبطر الحق : تكبر عنه فلم يقبله ،
قال الله تعالى : ﴿ وكم أهلكنا من قرية بطرت مغيشتها ﴾ (١)
وهما ناشئان عن الكبر والعياذ بالله منه ، وأخلاق الكبر كلها تسمى كبراً
كما في « القناطر » من الحسد والحقد والرئاء والعجب لأنه أوله في
القلب ، استعظام القدر فإذا امتعظم العبد قدره تعظم ، وإذا تعظم أنف
وتعزز واقتخر واستطال ومرح واختال ، ويأتي في كلام المصنف أن البطر

(١) سورة القصص : ٥٨ .

وكفر واصف بهما مسلماً لا بهيمة ولا مجنوناً ان استعملهما ويؤدب
راميهما بهما

يكون بمعصية اللسان والجوارح (وكفر واصف بهما مسلماً) كفر نفاق
ان لم يكن المسلم منصوباً عليه ، وكفر شرك ان كان منصوباً عليه (لا)
 واصف بهما (بهيمة ولا) واصف بهما (مجنوناً) ولا غير بالغ
(ان استعملهما) أى الأثر والبطر ، وضمير الرفع فى استعمال عائد الى
احد المذكورين أى ان استعمال البهيمة أو المجنون الأثر والبطر ومعنى
استعمال البهيمة والمجنون الأثر والبطر عمل ضررتهما بأن لا تستقيم
حالهما وكذا غير بالغ (ويؤدب راميهم) أى : رامى البهيمة والمجنون
وكذا رامى الطفل (بهما) أى : بالأثر والبطر كما يؤدب المجنون
والطفل بتلك الأفعال التى تسمى من المكلف أثراً وبطراً ، وتضرب
الدابة ان كانت تستقيم بالضرب ، ولا يبرأ ممن وصف الطفل والمجنون
ومن لا يكلف بالأثر والبطر لشيء رآه غير مستقيم ، وأما وصفهم بذلك
لا لشيء غير مستقيم فذلك كذب فيبرأ منه ، وقيل : لا يبرأ من كذب
لا يوصل لشرك ولا فسدت به الأموال أو الأنفس ، والفرق أنه ان
كان منهم ما يشبه الأثر والبطر من المكلف حمل وصفه على التشبيه ،
فأما ان يريد المصنف بالرامى الكاذب بأنهما أثرا ببذنهما وهما لم يأثرا ،
وأما ان يريد أنه وصفهما بالأثر والبطر الذى هو ذنب فى حق المكلف أنه
يصفهما بالأثر والبطر ولو على التشبيه لأنه تشبيه أدى الى إيهام الكفر
ولا يوصف به ، وأما ان يريد بالرامى أن يصفهما بالأثر والبطر بلا صفة
منهما تشبه الأثر والبطر والشيخ أحمد رحمه الله لم يذكر أنه يؤدب راميهم
بل ذكر مسألة أخرى وهو أن المجنون اذا صدرت منه تلك الأفعال أدب ،
وما ذكره المصنف أيضاً حق مذكور فى كتاب الأحكام وغيره أنه يؤدب الانسان
على لفظ السوء ، وفى « الأثر » : أنه تضرب الدابة لتقلع عن الفساد وان

وهلك متبريء منهما ومن طفل ومن لا يستوجبها ورخص في غير ذى
روح ان يعصى فقط ، وقيل : لا يهلك متبريء من بهيمة

الطفل والمجنون يؤدبان على فعل ما لا يجوز من المكلف وما لا يحسن ،
(وهلك متبريء منهما) بأن قال تبرأت منهما أو قال هما كافران أو أهل
النار أو لعنهما الله ؛ أو يهوديان أو نصرانيان ؛ أو نحو ذلك مما يوصف به
المكلف الفاعل للكبيرة (ومن طفل) ولو كان أبوه مشركاً أو منافقاً أو
موقوفاً فيه ، أو كان عنده وكذا المجنون (ومن لا يستوجبها) أى البراءة
المفهومة من لفظ متبرء ، وأراد بمن لا يستوجبها العقلاء المكلفين من الانس
والجن والملائكة وغير العقلاء كالأرض والشجر وآلات العمل وغير ذلك
مما لا يجرى عليه التكليف وسواء في المكلفين ان يكونوا في الولاية فان من
تبرأ منهم كفر نفاقاً ان لم ينص عليهم وكفر شركاً ان نص عليهم ، وان
يكونوا في البراءة أو الوقوف اذا تبرأ منهم على غير وجه يوجب البراءة
وذلك ان يتبرأ منهم على فعل ما يجوز لهم فعله أو يجب فعله أو لا يوجب
براءة ولو معصية .

(ورخص في) براءته من (غير ذى روح) بـ (ان يعصى) ان
يحكم عليه بمجرد العصيان (فقط) ويوكل أمره الى الله ؛ اذلك منه كبيرة
أم لا ؟ فان أصر برئ منه لأبنه ان كان ذلك كبيرة عند الله تعالى فقد
أصر ايضاً ، وان كان صغيرة عند الله تعالى فقد أصر والاصرار كبير ،
(وقيل : لا يهلك متبريء من بهيمة) بل يحكم عليه بمجرد العصيان كما
في غير ذى روح عند هذا القائل ايضاً ، ويستثنى من غير ذى روح ما يعظم
شأنه كجسد الميت المتولى والمصحف والكعبة ، وحكم جسد المتولى بعد موته
حكمه قبل موته ، وكذا ما انفصل من جسده فمن تبرأ من جسم نبي أو بعضه
اشرك ، وكذلك المنصوص عليه ، ومن تبرأ من جسم متولى غير منصوص
عليه أو بعضه فقد نافق ، ووجه القول الاول انه خالف الحق ووضع البراءة

عندنا وعصى ، والبطر يكون بلسان كشتم

في غير موضعها ، وتقدم بين يدي الله ورسوله في جنب البهائم والجمادات وظلمهن اذ تبرأ بلا موجب ، وفعل ذلك كله في جنب الطفل والمجنون مع الرجوع عن العلم ان كان في ولايته والمضى حيث يجب الوقوف ان كانا في الوقوف ، وكذا في البالغ العاقل ، وان تبرأ منه بما لا يوجب براءة فذلك ايضاً كتحریم حلال ، ووجه القول الثاني ان ما لا روح فيه لا يمكن ان يعاقب بالنار اصلاً ، فوصفه بموجبها ككذب لا يهرق دماً ولا يفسد مالاً ولا يوقع في كفر ؛ لكن لا نسلم لمن يقول : ان الكذب غير كبير الا ان كان كذلك ، ووجه الثالث في البهيمة انها ولو كانت ذات روح لكنها كالجماد لا يمكن منها الكفر في الحال ولا في المال فكانت البراءة منها كالكذب المذكور آنفاً ، (عندنا وعصى) عصياناً لا ندرى اهو عند الله تعالى صغير او كبير ؟ وهكذا حيث اطلقوا العصيان ولم نجد دليلاً على انه كفر لثلاث تخرج الى القول بظهور الصغيرة واحترز بقوله : عندنا عن المخالفين ، فانه لم يرخص منهم احد ان لا يهلك متبرئاً من بهيمة وليس كذلك بل عندهم خلاف هل ذلك كبيرة ؟ فقل : كبيرة وكفر كفر النعمة ، وقيل : صغيرة فالظاهر انه قال : عندنا تحرزاً عن ان يقال : ان هذا القول ليس في المذهب .

(والبطر يكون بلسان) تركاً وفعللاً فالترك كترك الامر والنهي والتعليم حيث يجب ، والقراءة حيث تجب ، والارشاد للمصلحة حيث يجب والتنبيه على المضرة والسكوت في كل ما يجب فيه التكلم والفعل ؛ (كشتم) للمتولى والموقوف فيه وذلك في امر الآخرة والدنيا كقولك له : يا ناقص او يا كلب ، وخطابه بخطاب المؤنث ان لم يكن عرف كاهل تونس فانهم والعياذ بالله يقولون للذكر : انت يكسر التاء ، وكشتم المتبرئ منه بأمر لا يتأهل به للشتم .

وافترء غيبة ونميمة ونهى عن خير وامر بشتم وايداء من حرم ايداؤه
وبغيره من الجوارح كاضرار بها ومنع واجب

(وافترء) اشد الكذب ، وقيل : الكذب عن عمد بناء على ان الكذب
ايضا يطلق حيث لا عمد ولكن لا ذنب فيه ؛ (وغيبة) ولو لغير المتولى بان
يذكر غير المتولى بما يجوز له فعله ويريد تنقيصه بذلك فان هذا في منزلة
غيبة المتولى (ونميمة) فانها حرام ولو لم يقع بها فتنة ولا حقد (ونهى)
عن خير وامر بشتم وايداء من حرم ايداؤه (كنسبته الى امه وندائه بأبغض
أسمائه ، وقوله له : يا كافر ، والسعى به لجائر يضره ، والدلالة عليه او
على ماله لمن يضره ، والبهتان وذكر الايداء بعد ذكر الشتم والافتراء والغيبة
ذكر عام بعد خاص ، (وبغيره من الجوارح كاضرار بها) كضرب وسد
طريق او مجرى وقعود او قيام في طريق بلا اعطاء لحقها وافساد مال ؛
وغمز ورمز واشارة (ومنع واجب) من زكاة ودين وارش وصادق وغير
ذلك ، واما ما يحل فعله او قوله او تركه فليس بطراً ولو كان مكروهاً الا
انه ان كان مكروهاً وذكره بلفظ البطر وقرنه بما يعلم به انه ليس معصية جاز .

والاشر كالبطر في ذلك كله ما ذكره المصنف وما ذكرته ، ومن ذلك :
الانتصار اذا ظلم فانه ليس بطراً ولا اشراً قال الله تعالى : ﴿ ولئن انتصر بعد
ظلمك ﴾ (١) الآية وهذا في القصاص والغرم والكلام حيث يجوز قال
﴿ اذا قال الرجل لصاحبه : يا كافر فقد باء بالكفر احدهما ، والباديء
اظلم ﴾ (٢) فاما ان يريد بالكفر الشرك فكل منهما ظالم والباديء اشد

(١) سورة الشورى : ٤١ .

(٢) رواء ابو داود .

• • • • •

ظلماً لأن المشتوم غير مشرك ، والشاتم له بالشرك لا يكون يشتمه به مشركاً بل منافقاً ، وأما أن يريد بالكفر النفاق فاظلم بمعنى ظالم لأن المشتوم لا يعصى أصلاً بقوله : أنت الكافر ، لأن شاتمته قد كفر يشتمه بما ليس فيه ، وقد ورد الشرع بأشياء لا تجوز المقابلة بها كالغيبة ، لا تقابل الغيبة بالغيبة ، ولا الشرك بالشرك ، ولا القذف بالقذف ، ولا التجسس بالتجسس ، وإنما تجوز مقابلة الانسان بما فيه من سوء وبما يوصله اليه قوله أو فعله ، ولا السبّ بالسب ، مثل السب بالآباء أو الأمهات أو بالقبائل أو بالصنائح ، قال ﷺ : « المتسابان شيطانان يتهااتران » (١) ، وقال ﷺ : « وان امرء عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه » (٢) وروى أن رجلاً شتم ابناً بكر رضى الله عنه وهو ساكت ، فلما بدأ ينتصر قام النبي ﷺ فقال ابو بكر : انك كنت ساكناً لما شتمنى فلما تكلمت ' قمت !! قال : « كان يجيب عنك ملك ، فلما تكلمت ذهب الملك ، وجاء الشيطان فلم اكن لأجلس في مجلس فيه الشيطان » ، وقال قوم تجوز المقابلة بما لا كذب فيه ، ونهيه ﷺ عن التعبير بمثله نهى تنزيه لقرينة قوله تعالى : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ (٣) ونحوه ، والأفضل تركه لكنه لا يعصى به ، والذي رخص فيه أن يقول : من أنت وهل أنت الا من بنى فلان ، قال سعد لابن مسعود : هل أنت الا من بنى هذيل ؟ فقال ابن مسعود : هل أنت الا من بنى أمية ؟ ومثل قوله : يا أحمق ، قال بعضهم : كل الناس أحمق فيما بينه وبين ربه الا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض ، وكذا يا جاهل اذ ما من أحد الا وفيه جهل ، وكذا يا سيء الخلق يا صفيق الوجه يا ثلاثياً للأعراض ، وما أحقرك في عيني بما فعلت ، ولو كان فيك حياء ما تكلمت بهذا .

(١) رواء البيهقي .

(٢) رواء الترمذي وابن حبان .

(٣) سورة الشورى : ٢٠ .

• • • • •

وأما النميمة والغيبة والكذب وسب الوالدين والنسبة الى الزنى والفحش
فحرام بالاتفاق ، وإنما الرخصة في مقابلة الايذاء بالصدق جزاء على ايذائه
المسابق ، وقد قال ﷺ : « المستبآن ما قالا فعلى البادىء ما لم يتعد
المظلوم » وهذا رخصة ، والفضل تركه لئلا يجر الى الزيادة ، فان الوقوف
على مقدار الحق صعب .

ومن الناس من يغضب ولا يضبط نفسه عن الغضب ، ولكن يعود
سريعا ، ومنهم من يكف في الابتداء ويحقد في الدوام ، والناس أربعة :
بعض كالخلفاء سريع الوقود سريع الخمود ، وبعض كالغضا بطيء الخمود ،
وبعض بطيء الوقود سريع الخمود وهو الاجمل ما لم يخرج عن الغيرة ،
وبعض سريع الوقود بطيء الخمود وهو شرهم ؛ وعنه ﷺ : « المؤمن سريع
الغضب سريع الرضى فهذه بتلك » (١) وقال ﷺ : « ان بنى آدم خلقوا
من طبائع شتى ، منهم بطيء الغضب سريع الفىء ، ومنهم سريع الغضب
سريع الفىء ، فتلك بتلك ، ومنهم سريع الغضب بطيء الفىء ألا وان خيرهم
البطيء الغضب السريع الفىء ، وشرهم السريع الغضب البطيء الفىء » (٢) .

ولما كان الغضب يهيج في الحال ويؤثر في كل انسان وجب على
السلطان ان لا يعاقب احدا في حال غضبه عليه لأنه ربما يتعدى الواجب او
يكون شافيا غيظه ومريحا نفسه ، وانما الواجب الانتصار لله .

اراد عمر ان ياخذ سكرانا ليعزره اذا صحا فشتمه ، فرجع عمر ، فقيل

(١) رواء الدارقطني .

(٢) رواء البيهقي وأبو داود .

• • • • •

له في ذلك ، فقال : لأنه اغضبني ولو عزرتك لكان ذلك لغضب نفسي ولم أحب
أن اضرب مسلماً لحمية نفسي ، وقال عمر بن عبد العزيز : لولا أنك اغضبتني
لعاقبتك والله أعلم ، وعنه عليه السلام : « لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله
ويبطلك » ويروى أن علياً أتى برجل جنى جناية قرأى ناساً يسرون خلفه
فقال : لا مرحباً بوجوه لا ترى إلا عند سوءة ، وقال الله تعالى عن هارون
عليه السلام : ﴿ ولا تشمت بهى الأعداء ﴾ (١) وقيل لايوب عليه السلام :
أي شيء كان أشد عليك في بلائك ؟ قال شماتة الأعداء ، قال الشاعر :

إذا ما الدهر جرّ على أناس كلاكه أناخ بأخرينا
فقل للشامتين بنا : أفيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا

وليس الفرح بمساءة الناس والشتم بهم من إخلاق العقلاء والأولياء ؛
لأن العاقل يتيقن أن الدنيا دار اليأس ، وأن من كان فيها لا يعطى له الأمان
من الرزايا ، والأولياء من صفاتهم الرحمة لأهل البلاء .

أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : « أرحم عبادي المبتلى منهم
والمعاق » قال : يا رب هذا المبتلى فما بال المعاق ؟ قال : « لقلّة شكره
أيّأى على عافيتي » والله أعلم .

(١) سورة الأعراف : ١٥٠ .

فصل

• • • • • وحرمت غيبة احد

فصل

في الغيبة

(وحرمت غيبة احد) متولى أو موقوف فيه لأن اغتياب الموقوف فيه بما فيه اضرار له بما ينقصه فهو هتك لستره ، وفي معناها ذكر الفاسق بما فيه انتقاماً منه أو احتقاراً له لا لقصد نصر دين الله والتحذير عنه بل الغيبة تكون فيه ، وفي الموقوف فيه على قول الشيخ احمد والمصنف : ان ذكر احد بما ليس فيه غيبة اذا ذكره بما ليس فيه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَخْتَبِ بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ (١) فهي محرمة بالاجماع لتشبيهها بأكل ميتة الانسان ، وهي محرمة بالاجماع لحمة اكل ميتة بالاجماع زيادة على ان النهي للتحريم بلا قرينة كما هنا ، ومن استحل الغيبة اشرك كمن استحل ميتة الانسان ، وهي كافساد المال واهراق الدم كما جمعت معهما في قوله

(١) سورة الحجرات : ١٢ •

ﷺ : « كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » (١) وجمعت مع المال في قوله ﷺ : « لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجشوا ولا يغترب بعضكم بعضاً وكونوا عباد الله اخواناً » (٢) وعن جابر بن عبد الله وأبي سعيد عن رسول الله ﷺ : « إياك والغيبة فان الغيبة اشد من الزنى ، فان الرجل قد يزنى فيتوب فيتوب الله تعالى عليه ، وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه » (٣) وعن أنس عن رسول الله ﷺ : « مررت ليلة امري بى على قوم يخمشون وجوههم بأظافرهم من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدرهم فقلت : يا جبرائيل من هؤلاء ؟ فقال : هؤلاء الذين يغتتابون الناس ويقعون في أعراضهم » (٤) وعن سليمان بن جابر : اتيت النبی ﷺ فقلت : علمنى خيراً انتفع به ، فقال : « لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو ان تصب من دلوك في اناء المستقى وان تلقى اخاك ببشر حسن واذا ادير فلا تغتابه » (٥) وظاهر هذا ان الحاضر لا غيبة له وهو كذلك ، ولكن ذكره بسوء بحضرته كفر ، وقال البراء : خطبنا رسول الله ﷺ حتى اسمع العواتق في خدورهن فقال : « يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم ، فانه من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ، ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته » واوحى الله الى موسى عليه السلام : « من مات تائباً من الغيبة فهو آخز من يدخل الجنة ، ومن مات مصرّاً عليها فهو اول من يدخل النار » وعن أنس أمر رسول الله ﷺ

(١) معلق عليه .

(٢) معلق عليه .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه البخارى ومسلم .

(٥) رواه ابو داود .

بصوم يوم فقال : « لا يفطرن احدكم حتى آذن له » ، فصام الناس حتى اذا امسوا جعل لرجل يجيء فيقول : يا رسول الله ظللت صائماً فاذن لي ان افطر فياذن له والرجل يجيء فيقول : يا رسول الله ظللت صائماً فاذن لي ان افطر فياذن له حتى اذا جاء رجل فقال : يا رسول الله فتاتان من اهلي ظللتا صائمتين وانهما يستحييان ان تاتيأك ، فاذن لهما ان تفطرا ، فاعرض عنه ﷺ ثم عاوده فقال : « انهما لم يصوما ، وكيف يصوم من ظل نهاره ياكل لحوم الناس اذهب فمرهما ان كانتا صائمتين ان يستقيئا ، فرجع اليهما فاخبرهما فاستقامتا ، فقاعت كل واحدة منهما علقه من دم » فرجع الى النبي ﷺ فاخبره ، فقال : « والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لاكلتهما النار » وفي رواية انه لما اعرض عنه جاءه بعد ذلك ، وقال : يا رسول الله انهما والله قد ماتتا او كادتا تموتان ، فقال النبي ﷺ : « اتونى بهما » فجاءتا فدعا رسول الله ﷺ بقدر فقال لاحداهما : قيئي فقاعت من قيح ودم وصدید حتى ملأت القدح ، وقال لآخرى : قيئي فقاعت كذلك ، فقال « ان هاتين صامتا عما احل الله لهما وافطرتا على ما حرم الله عليهما ، جلست احداهما الى الاخرى فجعلتا تاكلان لحوم الناس » .

وعن انس خطبنا رسول الله ﷺ فذكر لنا الربا وعظم شأنه ، فذكر ان الدرهم يصيبه الرجل من الربا اعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيهما الرجل ، واربى الربا عرض الرجل المسلم ، وقال جابر كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فأتى على قبرين يعذب صاحباهما ، فقال : « انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان يغتاب الناس ، واما الآخر فكان لا يستبرئ من البول » (١) فدعا بجريدة رطبة أو جريدتين فكسرها

(١) رواه مسلم .

ثم أمر بكل واحدة منهما فغرست على قبرهما فقال : « أما انه قد يهون من عذابهما ما كانا رطبتين أو ما لم ييبسا » ولما رجم رسول الله ﷺ ما عزا في الزنى فقال رجل لصاحبه : هذا قعص كما يقعص الكلب ، فمر رسول الله ﷺ وهما معه بجيفة فقال : انهشا منها فقالا : يا رسول الله انتهش جيفة ؟ فقال : « ما أصبتما من أخيكما انتن من هذا » وكان الصحابة يتلاقون بالبشر ولا يغتابون عند الغيبة ويرون ذلك أفضل الأعمال ويرون خلافه عادة المنافقين والبشر بالباء « (٢) المعجمة والراء أو بالباء والراء ، وأما بالشين والراء فلعل المراد بالشر المعاتبة نصحا فانه قيل : خير الأعمال وقال أبو هريرة : من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه في الآخرة ، وقيل : له كله ميتا كما أكلته حيا فيأكله ويكلح يعنى لحم نفسه ، وروى مرفوعا كذلك ، وروى أن رجلين قعدا عند باب المسجد فمر بهما مخنث قد ترك ذلك فقالا : قد بقى فيه شيء منه وأقيمت الصلاة فدخلا فصليا مع الناس فحاك في أنفسهما ما قالوا ، فسالا عطاء فامرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام أن كانا صائمين ، وعن مجاهد أنه قال : « ويل لكل همزة لمزة » (١) الهمزة الطعان في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس ، وعن قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث من الغيبة ، وثلث من البول ، وثلث من النميمة ، وقال الحسن : والله للغيبة أسرع في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد ، وقال بعض : أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة

(١) قوله : بالباء والشين والراء الخ الظاهر أن قوله : وكان الصحابة يتلاقون بالبشر الخ فيه ثلاث روايات كما يدل له قوله ، وبالباء والراء ، وأما بالشين والراء فالحمل الخ ولم اتف على الروایتين الأخرتين رغم شدة بحثي عليهما في كثير من ملاحظتها .

(٢) سورة الهرة : ١ .

في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن اعراض الناس اى : لا يرغبون بالتقرب الى الله بصلاة النفل أو صومه رغبتهم في التقرب اليه بترك اعراض الناس ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : اذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فأذكر عيوبك ؛ وقال أبو هريرة : يبصر أحدكم القذارة في عين أخيه ويدع الجذع في عينه ، وكان الحسن يقول : ابن آدم أنك لن تصيب حقيقة الايمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك حتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك ، فاذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك ، ولحب العباد الى الله تعالى ما كان هكذا ، وعن مالك بن دينار : مر عيسى عليه السلام ومعه الحواريون بجيفة كلب فقال الحواريون : ما أنتن ربح هذا الكلب ، فقال عليه السلام : « ما أشد بياض أسنانه » نبههم أن يذكروا محاسن الشيء ويعرضوا عن مساويه ، وسمع على ابن الحسن رجلاً يفتاب آخر فقال له : اياك والغيبة فانها ادم كلاب النار ، وقال عمر رضى الله عنه : اياكم وذكر الناس فانه داء وعليكم بذكر الله فانه شفاء ، والغيبة وإن كانت صدقاً فهي تزيد في القبح على الكذب ، ونقض العهد ، لأنها جناية وهتك ستر يحدثان عن حسد ، وعنه عليه السلام : « يا أبا هريرة أن شئت أن يفشى الله لك اللئاء الحسن في الدنيا والآخرة فكف لسانك عن غيبة المسلمين » (١) وعنه عليه السلام : « ما صام من ظل يأكل لحوم الناس » (٢) وعن عمر رضى الله عنه : لا يعجبنيكم من الرجل طنطنته ولكن من أدى الأمانة وكف عن اعراض الناس فهو الرجل ، وطنتنته كلامه ، أو عظم جسمه ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : اذكر أخاك اذا توارى عنك بما تحب أن يذكرك به اذا تواريت عنه ، وقال مالك : كفى بالمرء أن لا يكون صالحاً ويقع في الصالحين ، وقال عدى بن

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه ابن ماجه .

.....

حاتم : الغيبة رعى اللثام ، وقال الشاعر :

لا تكشفن من مساوى الناس ما ستروا
فيكشف الله سترًا عن مساويكما
واذكر محاسن ما فيهم اذا ذكروا
ولا تعبوا احداً منهم بما فيكما

اى لا تعيب احداً بشيء مطلقاً لان فيك العيب اما من نوع ذلك العيب او من غيره ، وعن الحسن : الغيبة : فاكهة النساء ، وقال ابن السماك : لا تعن الناس على عيبك بسوء غيبك ، وقال رحمه الله تعالى : « اقطع لسانك عن حملة القرآن وطلاب العلم ، ولا تمزق الناس بلسانك فيمزقك كلاب النار » وقال ابو قلابة : ان في الغيبة خراب القلب من الهدى فنسال الله العصمة ، وحسبك من الغيبة شؤماً محققاً للحسنات وابطالها للطاعات ، وعنه رحمه الله : « ان الغيبة تفسد الصائم وتنفذ الوضوء وتهدم الأعمال هدماً وتمسق اصول الشر » ، وقيل للحسن ان فلاناً اغتابك فبعث اليه بطبق فيه رطب فجاءه الرجل فقال : انى اغتبتك وانت اهديت الى فقال : بلغنا انك اهديت الينا حسناتك فاردت ان اكافئك بهذا فاعذرنى على التمام ، فقال ابراهيم للذى اغتاب الحسن : يا مكذب بخلت بدنياك عن اصدقائك وجدت بحسناتك على اعدائك فما انت فيما تبخل عنهم بمعذور ولا انت فيما سخوت به بمشكور ، وقال رحمه الله : « احذروا على حسناتكم ان تتسل منكم بالاغتياب كما ينسل الماء من يد اخذك » (١) وقال رحمه الله : « ما النار باليسر بأسرع من الغيبة في حسنات العبد » (٢) وقال ابن المبارك لو

(١) رواه ابو داود .

(٢) رواه البيهقي .

كنت مغتاباً لاغتبيت أُمى لأنها أحق بحسناتى ، وعن حاتم الأصم انه فاتته
القيام ذات ليلة فلما أصبح عزته زوجته فقال : ان اقواماً صلوا بالليل
البارحة فلما أصبحوا نالوا منى فتكون صلاتهم فى ميزانى يوم القيامة .

ومستمع الغيبة شريك للمغتاب ، والواجب عليه ان ينكر عليه وان لم
يقدر عليه فليعتزل ان امكنت العزلة ، وان قال بلسانه اسكت وقلبه يشتهى
سماع ذلك فان ذلك نفاق ان استمع ، وعنه عليه السلام : « المستمع احد المغتابين » (١)
قال بعض : لان ادع الغيبة أحب الى من ان تكون لى الدنيا منذ خلقت
الى ان تفن فاجعلها فى سبيل الله . قال عليه السلام : « من ذب عن لحم أخيه
بظهر الغيب كان حقاً على الله ان يحرم لحمه على النار » (٢) وأخس
باخ يرى الكلاب تمزق لحم أخيه ولا تحركه الشفقة على الذب عنه ، ويقال :
مثل من يفتاب الناس كمثل الجعل يعجز عن نيل الطرائف وينكب على
المعذرة ، فالغيبة مرتع الشياطين وادام السنة الغافلين .

وعن جابر بن عبد الله : هاج ريح منتنة على عهد رسول الله عليه السلام فقال :
« ان ناساً من المنافقين قد اغتابوا أناساً من المؤمنين ، فلذلك هاجت
الريح » (٣) وقيل لبعض الحكماء : ان ريح الغيبة ومنتنها كان يتبين على
عهد رسول الله ولا يتبين فى وقتنا هذا ، قال : لان الغيبة قد كثرت فى وقتنا
هذا فلم يتبين ريحها ، ومثل ذلك كمثل رجل دخل دار الدّباغين فلا يقدر

(١) رواه ابن حبان .

(٢) رواه الدارقطنى وابو داود .

(٣) رواه البيهقى وابن حبان .

على القرار فيها من شدة تلك الرائحة ، واهل تلك الديار ياكلون ويشربون فيها ، ولا تتبين لهم تلك الرائحة لانهم قد امتلأت انوفهم منها ، فكذلك امر الغيبة في زماننا ، هذا وروى ان ابراهيم بن ادهم اضاف ناساً فلمسا فعدوا على الطعام جعلوا يتناولون رجلاً فقال لهم ابراهيم : ان الذين كانوا قبلنا كانوا ياكلون الخبز قبل اللحم وانتم بداتم باللحم قبل الخبز ، وروى عن ابي امامة الباهلي : « ان العبد ليقرأ كتابه يوم القيامة فيرى فيه حسنات لم يكن عملها فيقول : يارب من اين لي هذا ؟ فيقول : هذا بما اغتابك الناس وانت لا تشعر ، وروى عن بعض الحكماء : الغيبة فاكهة القراء وضيافة الفساق ومراتع النساء وادام لكلاّب الناس ومزابل للاتقياء ، وقيل : ادام لكلاّب النار .

وذكر عن عيسى عليه السلام انه قال لأصحابه : لو انكم اتيتم على رجل نائم قد كشف الريح عن بعض عورته لكنتم تسترونها ؟ قالوا : نعم ؛ قال : بل كنتم تكشفون البقية قالوا : سبحان الله ؛ فقال : اليس يذكر الرجل عندكم فتذكرونه بأسوأ ما فيه فانتم تكشفون بقية الثوب عن عورته ، وروى عن خالد الربيعي انه قال : كنت في المسجد الحرام حول اناس فتناولوا رجلاً فنهيتهم عن ذلك فكفّوا عنه فأخذوا في غيره ثم عادوا اليه فدخلت معهم في شيء من أمره فرأيت تلك الليلة كأنه اتاني رجل اسود جداً ومعه طبق عليه قطعة من لحم خنزير فقال لي : كل ؛ فقلت : اكل لم الخنزير ؟ والله لا آكله فانتهرني انتهاراً شديداً فقال : قد اكلت ما هو اشر منه فجعل يدسه في فمي حتى استيقظت من منامي ؛ فوالله لقد مكثت ثلاثين يوماً أو أربعين يوماً ما اكلت طعاماً الا وجدت فيه طعم ذلك اللحم في فمي .

وعن سفيان بن الحسين : كنت جالسا عند سفيان بن معاوية فمرّ رجل

فتناولت منه فقال : اسكت ، ثم قال : يا سفيان هل غزوت الروم ؟ قلت : لا ، قال : هل غزوت الترك ؟ قلت : لا ، قال : سلم منك الروم والترك وماسلم منك اخوك المسلم ، قال : فما عدت الى ذلك بعده .

وعن حاتم الزاهد : ثلاث اذا كنّ في مجلس فالرحمة عنهم مصروفة : ذكر الدنيا ، والضحك ، والوقية في الناس ، وعن يحيى بن معاذ انه قال : ليكن حظ المسلم منك ثلاث خصال تكن من المحسنين : ان لم تقدر على نفعه فلا تضره وان لم تضره فلا تغمه وان لم تمدحه فلا تذهمه ، وعن مجاهد : ان لابن آدم طمء من الملائكة فاذا ذكر احدهم اخاه بخير قالت الملائكة : ولك مثله ، واذا ذكر اخاه بسوء قالوا : يا ابن آدم كشفت المستور عليه عورته ارجع الى نفسك واحمد الله الذي ستر عليك عورتك ، وعن بعض الحكماء : ان ضعفت عن ثلاث فعليك بثلاث ، ان ضعفت عن الخير فامسك عن الشر ، وان كنت لا تستطيع ان تنفع الناس فلا تضرهم ، وان كنت لا تستطيع ان تصوم فلا تاكل لحوم الناس .

قال السمرقندي : سمعت ابي يحكى عن الانبياء الذين لم يكونوا مرسلين ان بعضهم كانوا يرون في المنام وبعضهم كانوا يسمعون صوتا ولا يرون شخصا فكان منهم نبي من الانبياء من الذين يرون في المنام ، فرأى ليلة من الليالى في منامه انه قيل له : اذا أصبحت فأول شيء يستقبلك فكله والثاني اكتمه ؛ والثالث اقبله والرابع لا تؤيسه والخامس اهرب منه ، فلما أصبح لقيه جبل اسود عظيم فوقف وتحير وقال : امرنى ربى باكل هذا ثم رجع نفسه وقال : ان ربى لا يأمرنى بما لا اطيق ، فلما عزم على اكله مثنى اليه فلما قرب منه ودنا صغر ذلك الجبل ، فلما انتهى وجده لقمة فاكلها احلى

• • • • •

من العسل وحمد الله تعالى ومضى ، فاستقبله طست من ذهب وقال : قد أمرت أن اكتمه فحفر له ودفنه ومضى فاذا هو على وجه الأرض فنظر اليه وقال : انى قد صنعت ما أمرت به وذهب فاستقبله طائر وخلقه باز يريد اخذه فقال : يا نبي الله اغثنى فقبله وجعله في كفه فقال البازى : يا نبي الله انى جائع وقد كنت فى طلب هذا الطائر منذ غداة ، فجهدت فى امره حتى اردت اخذه فلا تؤيسنى من رزقى فقال فى نفسه : انى أمرت أن اقبل الثالث وأمرت أن لا أؤيس الرابع وهو هذا البازى فكيف اصنع ؟ فتحير فى امره ؛ ثم أخذ السكين فقطع من فخذة ورمى الى البازى فأخذ ومضى وأرسل الطائر ثم مضى فرأى جيفة منتنة فهرب منها فلما امسى قال : يا رب قد فعلت ما أمرتنى فبيّنت لى هذا الأمر ما هو ! فلما نام قيل له : اما الاول الذى اكلته : فهو الغضب يكون اوله كالجبل فاذا صبر وكظم غيظه صار لحلى من العسل ، واما الثانى : فهو أن يعمل العبد حسنة فان كتمها فلا بد لها أن تظهر ، واما الثالث : فمن ائتمنك بالأمانة فلا تخنه ، واما الرابع اذا سالك انسان حاجة فاجتهد فى قضائها وان كنت محتاجا اليها ، والخامس : الجيفة المنتنة فاهرب من الذين يغتابون الناس .

والغيبة من اقبح القبائح واكثرها انتشارا فى الناس حتى لا يسلم منها الا القليل ، وعن أنس : « من اغتاب المسلمين واكل لحومهم بغير حق وسعى بهم الى السلطان جىء به يوم القيامة مزرقة عيناه ينادى بالويل والثبور يتعرف أهله ولا يعرفونه » وقال معاوية بن قرة : افضل الناس عند الله اسلمهم صدرا وأقلهم غيبة ، وقال الأحنف بن قيس : فى " خصلتان لا اغتاب جليسى اذا غاب عنى ولا ادخل فى امر قوم حتى يدخلوننى فيه ، وقيل للربيع بن خيثم : ما نراك تعيب أحدا ، فقال : لست على نفسى راضيا فاتفرغ لذنم الناس ، وأنشد :

لنفسى أبكى لست أبكى لغيرها لنفسى من نفسى عن الناس شاغل

.

قال محمد بن حزم : أول من عمل الصابون سليمان ، وأول من عمل السويق ذو القرنين ، وأول من عمل الحيس يوسف ، وأول من عمل خبز الجرادق نمرود ، وأول من كتب في القراطيس الحجاج ، وأول من اغتاب إبليس لعنه الله اغتاب آدم عليه السلام ، ويقال : لا تامن من كذب لك أن يكذب عليك ، ومن اغتاب عندك غيرك أن يغتابك عند غيرك ، وعن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ : « أن الرجل ليؤتى كتابه منشوراً فيقول : يارب وأين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفة ؟ فيقول : محيت باغتيابك الناس (١) » وعن عثمان بن عفان سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الغيبة والنميمة تحتان الايمان كما يعضد الراعى الشجرة (٢) » وعن ابن عباس رضى الله عنهما : نظر رسول الله ﷺ في النار ليلة أسرى به فإذا قوم يأكلون الجيف قال : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : هؤلاء الذين كانوا يأكلون لحوم الناس (٣) » وعن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ : « من نصر أخاه المسلم بالغيب نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة (٤) » ، وعن انس عنه ﷺ : « من اغتاب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أدركه الله في الدنيا والآخرة (٥) » .

وأعلم أنه لا يكفى أن يشير باليد أو نحوها أن اسكت ، بل يصرح بالرد والا كان مستحقاً للمذكور ، وعنه ﷺ « من أذلّ عنده مؤمن فلم

(١) رواء الترمذى .

(٢) رواء الترمذى وابن حبان والبيهقى .

(٣) رواء البخارى .

(٤) رواء ابو داود .

(٥) رواء ابو داود .

ولو طفلاً أو مجنوناً أو عبداً

ينصره وهو يقدر على نصره اذله الله يوم القيامة على رموس الخلائق (١) ،
وعن أنس عنه ﷺ : « من حمى عرض أخيه في الدنيا بعث الله تعالى ملكاً
يوم القيامة يحميه عن النار (٢) » وعن أبي الحرداء عن رسول
الله ﷺ : « من ذب عن عرض أخيه رد الله عنه عذاب النار يوم القيامة (٣) »
وتلا رسول الله ﷺ : ﴿ وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ﴾ (٤) .

(ولو) كان المقتاب (طفلاً) أو طفلة (أو مجنوناً) أو مجنونة
(أو عبداً) أو أمة فكيف لو اغتتاب غيرهم أو اغتتاب اثنين أو ثلاثة
أو أكثر بمرة كمن يغتتاب قوماً أو أهل بلدة أو نحو ذلك من العموم
كالبربر ، قال ﷺ : « أكذب الناس من يهجو قبيلة بأسرها » ، وعن
قاضي خان من علماء الترك : اغتتاب رجل أهل قرية فقال : أهل القرية
كذا لم يكن ذلك غيبة لأنه لا يريد جميع أهل القرية بل المراد البعض
وهو مجهول فلا شيء على السامع لأن المذكور مجهول ولا يحسن هذا
التعميم ، ولو أراد الخصوص .

قال السمرقندي : لا تكون الغيبة إلا عن قوم معلومين فلو قلت : أهل
مصر كذا بخلاء أو قوم سوء فلا يكون ذلك غيبة لأن فيهم البار والفاجر ،
وعلم أنه لم يرد الجميع والكف عن ذلك أفضل ، والتغيب بالطفل والمجنون
اعتباراً لاحتقارهما عادة والا فقد يكونان أبعد عن الغيبة فيهما مثل أن

(١) رواه ابن ماجه .

(٢) رواه أبو داود .

(٣) رواه أبو داود والدارقطني .

(٤) سورة الروم : ٢٧ .

وهى الاخبار عنه

يكون الطفل لتولى والمجنون له ايضاً ، وحن من الطفولية مع انه لا يكتب
القلم على الطفل والمجنون مطلقاً .

(و) الغيبة (هى الاخبار عنه) أى : عن مطلق الانسان المتبرأ منه
والموقوف فيه بدليل استثناء الكافر بعد ، وتكون الغيبة فى عرض الجن
والملائكة وفى حكم الاخبار الكتابية والمحاكاة لما قال أو فعل والامارة
بالييد أو غيرها من الجوارح .

قال صاحب كتاب « الطريقة المحمدية » : الغيبة ذكر مساوىء أخيك
المعيّن المعلوم عند المخاطب أو محاكاتها وتفهمها باليد أو غيرها من
الجوارح على وجه السبّ والبغض وفى « المستطرف » : الغيبة ذكرك
الانسان بما فيه وما يكره سواء كان فى دينه أو بدنه أو نفسه أو خلقه
أو ماله أو ولده أو والده أو زوجته أو خادمه أو عمامته أو ثوبه أو مشيته
أو حركته أو بشاشته أو خلاعته أو غير ذلك مما يتعلق به ، سواء ذكرته
بلفظك أو بكتابك ، أو رمزت اليه بعينك أو يدك أو رأسك أو نحو
ذلك ، فاما الدين فكقولك : سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل
فى النجاسات باراً بوالديه ، قليل الادب ، لا يضع الزكاة مواضعها ،
لا يجتنب الغيبة ، واما البدن فكقولك : أعمى أو أعرج أو أعمش أو قصير
أو طويل أو أسود أو أصفر ، وأما غيرهما فكقولك : فلا قليل الادب متهاون
بالناس لا يرى لأحد عليه حقاً كثير النوم ، كثير الاكل ، وما أشبه
ذلك ، أو كقولك : فلان أبوه نجار أو أسكاف أو حداد أو حائك تريد
تنقيصه بذلك ، أو فلان سىء الخلق متكبر مرء معجب عجول جبار ونحو
ذلك ، أو فلان واسع الكم ، طويل الذيل ، وسخ الثوب ، ونحو ذلك .

ولا يخفى أن حرمة نحو الرثاء والاعجاب من الدين كالسرقة ، وفي كتاب « الطريقة المحمدية » : الغيبة تعم ذكر عيوب الدين والدنيا لكن بشرط معرفة المخاطب وأن يكون على وجه السب عند علمائنا ، فذكر ما مر عن قاضي خان وذكر عنه : الرجل يصلي ويصوم ويضر الناس باليد واللسان ، فذكر بما فيه لا يكون غيبة وأن أخبر السلطان بذلك ليزجره فلا اثم عليه وذكر رجلاً يذكر مساوئ أخيه على وجه الاهتمام لم يكن ذلك غيبة ، إنما الغيبة : أن يذكر على وجه الغضب يريد به السب ، قال : فذكر العيب لتخيير المنكر أو للاستفتاء أو للتحذير من شره أو التعريف كالأهرج ونحوها ليس بغيبة ، ولا غيبة للمجاهر بالفسق والظلم ، وتكون الغيبة أيضاً بالقلب وهي ظن السوء إذا ظن سوءاً أو أبقى نفسه على الظن وأقرها عليه كما يعبر عنه بتحقيق الظن في قوله ﴿ : « إذا ظننت فلا تحقق » أي : لا تحقق بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح ، أما في القلب فبتغيره إلى النفرة والكراهة فإن أماره عقد الظن أن يتغير القلب منه عما كان فينفر نفوراً ما ويمتنقه ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه والاعتماد بسببه ، وأما في الجوارح فالعمل بموجبه ، فالواجب أن تكف عن ذلك وتقول : هو رجل مستور الحال ولا يعلم الغيب إلا الله ، فما دمت لم تشاهد مشاهدة لا تحتمل التأويل فالأمر مستور ودعه في الستر واعرض عما يلقيه الشيطان فإنه أفسق الفساق ، وقد قال الله تعالى : ﴿ ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا (١) » بل لو حكى عدل واحد لكان الستر باقياً أيضاً ، فلو كذبت هذا العدل أيضاً لكنت أحسنت الظن بواحد وأساءته بآخر ، بل أن احتمل العدل التأويل فاحمله عليه ولكن أن كان خبر العدل مما يوجب البراءة تبرأت منه لا من المحكى عنه إلا عند

(١) سورة المجرات : ٦ .

.

من زعم أنه يتبرا بخبر الواحد ، ويناسب أن الغيبة تكون بالقلب ، أن عابداً
سال عالماً عن شيء من الحلال على التورع فقال العالم في قلبه : أبقي
من يسأل عن مثل هذا ؟ فقال العابد : الغيبة حرام ، وظهر له في أرض من
الذهب وغاب عنه ولم يره .

وإذا نصحت انساناً بغيبه فاحذر أن تفرج باطلاعك عليه وإن تقصد
الترفع عليه وتذلل لك ولا فذلك غيبة ، واحذر أن يغرك الشيطان في
الظن فيقول : انك شديد التيقظ للأحوال سريع الفهم وإن المؤمن بنور
الله يبصر فإن ذلك منه غرور بل الانزعان للظن ظلمة من الشيطان وغرور ،
فقد بان لك أن الغيبة تكون بالجراحة واللسان والقلب وبالكتب والرمز
وبالسكوت مع القدرة على الإنكار فلم يفكر أو على القيام فلم يقم أو على
القطع بكلام آخر فلم يقطع فهذه مراتب بحسب الطائفة ، ولو قلت :
أقطع فلاناً أو أرتجم تشير إلى أنه مسارق أو زان لكان غيبة ولو كان أمراً
لا أخباراً ففي « المستطرف » إذا حاكى انسان انساناً بأن يمشى متعارجاً
أو متاطفاً أو غير ذلك من الهيئات يريد تنقيصه بذلك فهو حرام ، وبعض
المتفكّهة والمتعبدة يعرضون بالغيبة تعريضاً تفهم به كما تفهم بالتصريح ،
فيقال لأحدهم : كيف حال فلان ؟ فيقول : الله يصلحنا الله يغفر لنا ،
الله يصلحه ، نسأل الله العافية ، نحمد الله الذي لم يبتئنا بالدخول على
الظلمة ، نعوذ بالله من الكبر ، يعافينا الله من قلة الحياء ، الله يتوب
علينا وما أشبه ذلك مما ينقصه ، فكل ذلك غيبة محرمة .

قال الغزالي : اعلم أن الذكر باللسان إنما حرم لأن فيه تنقيص
الغير فالتعريض به كالتصريح ، والفعل فيه كالقول والامساراة والايماء
والغمز والرمز والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في
الغيبة وهو حرام ، فمن ذلك قول عائشة رضي الله عنها : دخلت علينا

امراة فلما ولت أومات بيدي أنها قصيرة ، فقال عليه الصلاة والسلام : « اغتبتها » ، والمحاكاة مثل أن يمشى متعارجاً أشد من غيبة اللسان في نوع ما يحاكى لو اعتسابه فيه باللسان لان المحاكاة أعظم في التصوير والتفهيم ولما [رآها] حاكته قال : « ما يسرنى انى حاكيت ولى كذا أو كذا » ويدل لما ذكرناه من الغيبة بالكتاب ما ثبت ان الكتابة كلام لحديث : « القلم احد اللسانين » فالمؤلف مغتاب اذا عين احداً وقدح في كلامه لقصد تنقيصه لا لرد البدعة ان ابتدع .

ومن كتب أو تكلم بلا تصريح لكن ذكر ما يفهم منه المغتاب وقد اغتاب مثل أن يقول : بعض من مر بنا اليوم ، اذا كان المخاطب يفهم المراد ، وكان ﷺ يقول : « ما بال اقوام » ولا يعين ، واخبت الغيبة غيبة قارىء أو عابد يغتاب غيره مزكياً لنفسه مرئياً ، مثل أن يفهم المراد بلا تصريح مدعياً التعفف عن الغيبة يقول : ما احفظ فلانا للفران لكن قد لا يجوده كما ابتلينا بذلك أو كما نحن اهل التقصير فيذم نفسه تشبهاً بالصالحين ، وقصده ذم المذكور وربما غفل السامع فيقول المغتاب : سبحان الله ما اعجب هذا ، فيتوصل بذكر الله الى تيقظ العاقل ويستخرج منه بمعجبه أن يدخله معه في الغيبة ، وقد كان يدخل فيها بالسكوت كما مر أن المستمع شريك المغتاب كما مر في حديث قول احد الرجلين في ماعز انه أقعص كما يقعص الكلب فجمعهما ﷺ في قوله « انهشا من هذه الجيفة » الخ ، وقال أبو بكر أو عمر للاخر : ان فلانا لثوم فم انهما طابا ادثما من رسول الله ﷺ لياكلا به الخبز ، فقال ﷺ : « قد اثتد متما » فقالا : ما نعلمه ، قال : « بلى انكما اكلتما من لحم أخيكما » فجمعهما لان من لم يقل منهما قد استمع (بمنقص) أى بامر منقص دنيوى أو دينى .

قال معاذ بن جبل : ذكر رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا ما اعجزه !

.

فقال ﷺ : « اغتبتكم لخاصكم » قالوا : يا رسول الله قلنا ما فيه قال : « ان قلتم ما ليس فيه فقد بهتموه (١) » وعن أبي هريرة : كنا عند النبي ﷺ فقام رجل فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلانا أو قالوا : ما أضعف فلانا ! فقال النبي ﷺ : « اغتبتكم صاحبكم وأكلتم لحمه » ، وعن عائشة قلت للنبي ﷺ : يا رسول الله حسبك من صفية قصرها ، قال : « لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته (٢) » .

وعن حذيفة أنه ذكرت امرأة عند عائشة رضى الله عنها فقالت : انها قصيرة فقال ﷺ : « اغتبتها » ، وذكر ابن سيرين رجلاً فقال : وذلك الرجل الأسود ثم قال : استغفر الله انى ارانى قد اغتبتته ، وذكر ابن سيرين ابراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل الأعور ومع ذلك لم يرد تنقيصه ، ولو اراده لعدّة غيبة ، وقالت عائشة رضى الله عنها : لا تغتابنّ أحداً فانى قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي ﷺ : ان هذه لطويلة الذيل فقال : « الفظى » فلفظت مضغة من لحم ، وذكر عن ابراهيم بن أدهم انه دعى الى طعام فلما قالوا : ان فلانا لم يجرى فقال رجل منهم : ان فلانا رجل ثقيل فقال ابراهيم : انما فعل هذا من اجلى والله لا شهدت طعاماً اغتريب فيه المؤمن ، فخرج ولم يأكل ثلاثة أيام .

وعن بعض المتقدمين : لو قلت ثوب فلان طويل أو قصير لكان غيبة فاذا كان ذكرك ثيابه غيبة فكيف اذا ذكرت نفسه ، وفي رواية أن امرأة قصيرة دخلت على النبي ﷺ فلما خرجت قالت عائشة : ما أقصرها يا رسول الله ، فقال : « لقد اغتبتها » فقالت عائشة : ما قلت الا ما فيها ، قال :

(١) رواد مسلم .

(٢) رواد مسلم .

« ذكرت أقبح ما فيها » وكان زيد بن ثابت يحدث أهل الصفة بما سمع من رسول الله ﷺ من الأحاديث ، فأتى النبي ﷺ بلحم فقالوا لزيد : ادخل على النبي ﷺ وقل له أنا لم نأكل منذ كذا وكذا لبيعث لنا من ذلك اللحم ، ولما قام من عندهم قالوا فيما بينهم : ان زيدا لقي النبي ﷺ كما لقيناه فكيف نجلس يحدثنا ، فلما دخل زيد على النبي ﷺ وأدى الرسالة قال النبي ﷺ : « قل لهم قد أكلتم اللحم الآن » وقالوا : ما أردنا بذلك إلا خيرا .

وعن السدي : كان سلمان الفارسي في سفر مع ناس فيهم عمر فنزلوا منزلا فضربوا خيامهم وصنعوا طعامهم ونام سلمان فقال بعض القوم : ما يريد هذا العبد إلا أن يجيء إلى خيام مضروبة وطعام مصنوع ، ثم قالوا بعد ذلك : انطلق إلى النبي ﷺ فالتمس لنا أداما نقادم به ، فأتى النبي ﷺ فأخبره فقال النبي ﷺ : « قد اتقدموا » فرجع اليهم فأخبرهم بذلك فقالوا : ما طعمتنا وما كذب النبي ﷺ فقال لهم : « انكم قد اتدمتم من لحم صاحبكم حيث قلتم ما قلتم وهو نائم » ثم قرأ عليهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ (١) ﴾ الآية ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في شأن رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وذلك أن النبي ﷺ ضم مع كل رجلين غنيين في السفر رجلا قليل الشيء ليصيب معهما من طعامهما ويتقدمهما في المنزل وما يصلحهما ، وقد ضم سلمان إلى رجلين فنزلا منزلا من المنازل ذات يوم ولم يهيء لهما شيئا فقالا له : اذهب إلى النبي ﷺ فسل لنا منه فضل أدام ، فانطلق فقال أحدهما لصاحبه حين غاب عنهما : انه لو أتى إلى يثر كذا لنفذ الماء ، فلما انتهى إلى النبي ﷺ وبلغه الرسالة قال له : « قل لهما قد أكلتما اللحم في أفواهكما » ، فقالا : لم يكن عندنا شيء وما أكلنا اللحم اليوم ، فقال : « أكلتما لحم

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

وان في غيبته او اذن به او احبه او جهل

اخيكم حين قلتما حين غاب عنكما « ثم قال : « اتحبان ان تاكل لحمه ميتا ؟ فقالا : لا ، فقال : فكما كرهتما ان تاكل لحمه ميتا فلا تغتاباه فانك من اغتاب اخاه فقد اكل لحمه « فنزل قوله تعالى ﴿ ولا يغتاب بعضكم بعضا ﴾ الآية .

ولا غيبة لصاحب الكبيرة اذا ذكر تنقيصا له لعصيته لتهان المعاصي او ليحذر منه ، واما ذكره عبثا فلا خير فيه وقد عدّه بعضهم غيبة ، واما ذكره انتقاما منه للنفس او ترفعا عليه فغيبة ، وقد ذكرت امرأة عنده عليه السلام بانها بخيلة فقال : « وما خيرها ؟ » اذ قال ذلك ليفيد الامة مذمة البخل ويزيد تنفيرهم عن البخل ولو كان صاحبه في مكان من العبادة (وان في غيبته) اي عدم حضوره وهي الغيبة اللغوية فلا دوائر لان المحدود الغيبة العرفية وانما غيبا بعدم حضوره باعتبار ان حضوره اشد لانه يسمع ما يكره ، وكذا لو لم يحضر ووصل اليه ما يكره فالغيبة في هذا المعرف تكون بحضرة المغياب كما تكون في عدم حضوره ، والمشهور انه لا يسمى غيبة الا ان لم يحضر اتباعا للمعنى اللغوي ، فان حضر سمي ذلك باسماء اخر كالسب والظلم والاضرار واذا كتب اليه او ارسل اليه فذلك كالحضور فذكره بما ينقصه في حضرته او بكتاب اليه او ارسال غيبة حقيقة في هذا المعرف مجاز لغوي لان التنقيص لم يغب عنه ، (او اذن) المغياب لمن يغتاب (به) اي في الاخبار بمنقص (او احبه) اي احب الاخبار بمنقص (او جهل) الذي يذكر بالمنقص انه منقص ، وكذا لو جهل الذاكر له به انه منقص لا يعذر لانه اقترب اذ كان مما يدرك بالعلم ويجوز بناؤه للمفعول فيكون المعنى ان الغيبة تكون للمعروف والمجهول فاذا كان شيء ينقص الانسان فلا يذكر به ولو احب ذلك الانسان ان يذكر به او اذن لمن يذكره به ، كما انه لو امر ان تقتله او تضربه في بدنه او تفسد

• • • • • وهل محلّتها وأمر بها •

ماله لم يجر لك ، وقيل : ان لم يكن ذنباً واحب الذكر به او اذن لك جاز ذكره به ، وشمل كلام المصنف كصاحب الاصل الاخبار بمنقص بلا قصد تنقيص فانه ايضاً غيبة ولم يشمل مالا ينقص ، والمذكور به يكره الذكر به فانه غيبة ولو كان مدحاً له لانه قد كره الذكر به ، سواء كان مباحاً او مكروهاً او عيادة ، فان ذكره به غيبة من حيث انه يكرهه ، مثل ان يكره ذكره بعبادة مخصوصة ميلاً من المذكور الى توفير الاجر بكتمان النفل ، وحذراً من مضار الشهرة والرئاء ، واما ذكره بلفظ عام يوجب الولاية او لا يوجبها مثل ان تقول : انه موحد او مقرر او مؤمن او موف فجائز ، وشمل ذكره ما لم يكن فيه فانه غيبة من حيث انه يضره وبهتان من حيث انه ليس فيه ، والمشهور ان ذكره بما ليس فيه لا يسمى غيبة بل بهتاناً وهو الصحيح وما ذكره المصنف عرف لبعض .

وعن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ : « اتدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله اعلم ، قال : ذكرك اخاك بما يكره ، قيل : ارايت ان كان في اخي ما أقول ؟ قال : ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وان لم يكن فقد بهته (١) » وعن الحسن : الغيبة والبهتان والافك كلها مذكورة في القرآن ، فالغيبة ان تقول ما فيه ، والبهتان ان تقول ما ليس فيه ، والافك ان تقول ما بلغك .

(وهل محلّتها) من قال : ان الغيبة حلال او اعتقد انها حلال او قال او اعتقد ان اغتياي حلال لما يغتابني او لفلان او اغتياي غيره ، (وأمر بها) عموماً او بغيبة نفسه او غيره

(١) رواه مسلم .

وآذن بها جاز عن كافر بسوء فعله وتنقيصه به والبراءة منه . . .

(وآذن بها) لكن تحليلها شرك ان اطلق وان علق بقلان فنفاق بأن قال :
قد اجزت لك أن تغتابني أو نحو ذلك ، وأما ان كان لا غيبة له أو لغيره
فأمر بذكره أو ذكر غيره أو آذن أو أحل فلا بأس لأنه لا غيبة هناك
إذا كان الذكر بما فيه من كفر أو سوء كما قال .

و (جاز) الاخبار (عن كافر) كفر شرك أو نفاق (بسوء فعله)
من مكروه أو عدم أدب أو معصية غير كبيرة أو بكبيرة ،
(وتنقيصه به) أي : بسوء فعله (والبراءة منه) لا بما
فعل له فيه كغى وبرص وذلك الاخبار بسوء فعله الذى هو
كبيرة ، كل ذلك لوجه الله اعزازاً لدين الله تعالى وزجراً له عن المعصية
وزجراً لغيره به وإهانة للكفر ، فلو ذكره بذلك عبثاً أو انتقاماً لنفسه
اذ ظلمه ذلك الكافر أو اذ فعل ذلك الكافر ما يحل له أو يجب أو يستحب
أو ارضاء لغيره أو نحو ذلك من كل ما ليس لوجه الله فقد اغتابه ،
وكذا ان ذكره بما ليس فيه مما يضره فهو غيبة ويهتان ، وان ذكره بمباح
هو فيه ارادة لتنقيصه فهو غيبة ، وقيل : لا ، ثم انه قد يشتغل بذكر
مساوئه فان قصد التنبيه عليه حيث خاف أن يغترّ أحداً أو يقتدى به
أحد فذلك عبادة اذا اخلصها لا غيبة ولا فغيبة ، والمشهور أنه ليس
غيبة ، وورد الأمر في الحديث بذكر الفاجر على رسم أن يعرفه الناس
ويحذروه كما ذكر المصنف بعد ذلك أنه يجب اشهار مبتدع .

وذكر بعض قومنا أن العلماء أجازوا الغيبة في أحد عشر :

الأول : النصيحة فيقتصر على المصلحة وينصحه حتماً وان لم
يستشره .

الثانى : التجريح عند الحاكم في الشهادة وحرم عند غيره والتجريح
في رواية الحديث لأن ذلك دين .

• • • • •

والثالث : المعلن في الفسوق •

والرابع : اصحاب البدع بالسنتهم او يتكالفهم فيجب اشهارهم والنقض عليهم •

الخامس : ان تذكر انسانا عند آخر بما لا ينقصه عنده ، وقيل : ينهى عنه لانه نفس الغيبة ، وان لم ينتبه السامع للنقص به ولانه قد ينتبه بعد •

السادس : الدعوة عند الحاكم او الشهادة مثل ان تقول اخذ فلان مالى •

السابع : التظلم عند من يظن ان له قوة على ازالة ظلمة كالشكوى بالقاضي المسمى الى الامام او السلطان ، قال عليه السلام : « ان لصاحب الحق مقالا (١) » وقال : « مطل الغنى ظلم (٢) » وقال عليه السلام : « لى الواجد يحمل عقوبته وعرضه (٣) » •

الثامن : الاستعانة على ازالة المنكر نحو فلان يفعل كذا كما روى ان عمر رضى الله عنه مر على عثمان او على طلحة فسلم ولم يرد السلام ، فذكر ذلك لابي بكر فليس ذكره له غيبة لانه ذكره ليصلح ذلك ، وكما ابلغ عمر رجل ان ابا جندل ادمن الخمر بالشام فلم يره مغتابا لانه ابلغه ذلك شفقة على دين الله فكتب اليه عمر : بسم الله الرحمن حم

(١) رواه ابو داود •

(٢) رواه مسلم •

(٣) رواه الداريمى •

وان رماه بما لا فعل له فيه أو نقصه كبرص أو جذام أو عمى
فهل يحل أو لا ؟

تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
ذی الطول لا اله الا هو اليه المصير (١) ﴿٢٠٠﴾ فتاب .

التاسع : الاستفتاء بأن يقول : ان فلانا ظلمني بكذا ما طريقي في
ذلك ؟ أو هل يجوز له كذا مما هو فعل ؟ كما قالت هند بنت عتبة
لرسول الله ﷺ : ان ابا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني انا وولدي
فأخذ من غير علمه ؟ فقال : « خذ ما يكفيك وولدك بالمعروف »
فذكرته بالشح والظلم فلم يقل لها ان ذلك غيبة لانه استفتاء منها له ﷺ ،
والأولى التعريض بأن يقول : ما قولك فيمن فعل كذا أو لم بفعله
أو في رجل ظلمه أبوه أو زوجته .

العاشر : تحذير المسلمين من مكره مثل أن يشتري مملوكا بالسرقة
وكذا المستشير في التزويج والايداء .

الحادي عشر : أن يذكر صفة بدنه ليعرف كالأصم .

(وان رماه) أي : رمى الكافر أي سماه (بما لا فعل له فيه)
مع أنه فيه بدون ارادة تنقيص به (أو نقصه به) وهو فيه (كبرص
أو جذام أو عمى) ومعنى رميه بذلك اطلاق اسمه عليه ، ومعنى اطلاق
اسمه عليه أن يقول : ذو جذام أو ذو عمى أو نحو ذلك ، أو الأبرص
أو المجذوم أو الأعمى أو نحو ذلك (فهل يحل) ولا يكون غيبة لانه
لا حرمة له : فقائل ذلك كقائل ما أنتن الجيفة أو العذرة أو نحو ذلك ؟
(أو لا ؟) فيكون غيبة لانه اضرار له بما ليس من فعله ولا هو معصية ؟

(١) سورة غافر : ١ .

قولان ويجب اشهار مبتدع وبدعته وتنقيصه بما لا كذب فيه . . .

(قولان) اصحهما الثانى ، فترى المصنف كالشيخ أحمد اثبت ان الغيبة تكون فى الانسان مطلقا ولو موقوفا فيه كما يدل عليه اطلاقه فانها تكون فى الكافر بغير سوء فعله كما يفهم من قوله : بسوء فعله ، وانها تكون فيه بذخر فيه مما ليس فعلا له على القول الثانى ، قال الغزالى : وقال قوم : لا غيبة فى الدين لانه ذم ما ذمته الله تعالى ، وقد قال عليه السلام فى المرأة التى كثر صيامها وصلاتها لكنها تؤذى جيرانها بلسانها : « انها فى النار » ، وقال فى المرأة المذكورة بخير الا انها بخير : « ما خيرها اذا ؟ » قال : فهذا فاسد لانهم سيذكرون ذلك لحاجتهم الى معرفة الاحكام الشرعية بسؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن غرضهم التنقيص .

قلت : يذكر الاخ فى احاديث الغيبة ، فالفاسق غير اخ لنا ، والمشارك غير اخ لنا ، فقال من قال : لا غيبة لهما وان ذمنا بما ليس فيهما فبهتان ، (ويجب اشهار مبتدع) فى دين الله بأن زاد فيه ما ليس منه او نقص مما فيه ، وما فى الاثر من دين الله اعنى مما تعبد به الله المقلد ، الا ترى اذا خرج عن الاثر فسق ؟ والا ترى انه يقال : كلفنا الطهارة عند الله ؟ اى : كلفنا الله ان نتطهر بحسب ما تعبدنا به من آثار العلماء ، فاذا تبع الانسان ما فى الاثر نجا عند الله ولو كان خطيا فى نفس الامر عند الله ، والا ترى قوله تعالى : حج اولئك عند الله هم الكاذبون - واولئك هم الفاسقون عليهم السلام ؟ فسامهم فاسقين وسامهم كاذبين عند الله ، باعتبار ما تعلم بحسب الظاهر ، ولو امكن ان يكونوا بحسب الامر فى الغيب عند الله صادقين .

(و) يجب اشهار (بدعته وتنقيصه بما لا كذب فيه) مما هو من اسماء الذم العامة كالمبتدع والكافر والفاسق ، أو الخاصة

وان عند العامة

كمحل كذا ، ومحرم كذا ، وفاعل كذا ، وقائل كذا
(وان عند العامة) ليعرفوه فيحذروه وينزجروا به ، ولئلا يولّى ولاية
لا يستحقها ، فعنه عليه السلام : « اترعون من ذكر الفاسق متى يعرفه الناس
اذكروه بما فيه يحذره الناس » ، وفي رواية عنه عليه السلام : « اترغبون عن
ذكر الفاجر بما فيه ، اهتكوه حتى يعرفه الناس ، اذكروه بما فيه حتى
يعرفه الناس » (١) وكانوا يقولون : ثلاثة لا غيبة لهم : الامام الجائر ،
والمبتدع ، والمجاهر بفسقه . وروى عن الحسن : ثلاثة لا غيبة لهم :
صاحب الهوى أى البدعة ، والفاسق المعلن بفسقه ، والامام الجائر .
قال الغزالي : وهؤلاء يجمعهم انهم يتظاهرون بتلك المعاصي ويتفاخرون
بها فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون اظهاره ، نعم ، لو اغتابه بغير
ما يتظاهر به اثم ، اى لغرض صحيح لوجه الله .

وقال عوف : دخلت على ابن سيرين فتناولت عنده الحجاج فقال
ابن سيرين : ان الله حكم عدل ينتقم للحجاج من اغتابه كما ينتقم من الحجاج
لمن ظلمه ، فاذا اذا لقيت الله غداً كان اصغر ذنب اصبته اشد عليك من
اعظم ذنب اصابه الحجاج .

قال الغزالي : واذا رايت فقيهاً يتردد الى مبتدع او فاسق وخفت
ان تتعدى اليه بدعته فلك ان تكشف له بدعته او فسقه متى كان الباعث
الخوف عليه من سراية بدعته وفسقه لا غير ، وذلك موضع الغرور ،
اذ قد يكون الحسد هو الباعث ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة
على الخلق ، فاذا استشرت في تزوج او ايداع وديعة او نحو ذلك ولم
تر ما يصلح قلت : لا يصلح لك ذلك ، وان علمت انه لا ينزجر الا بالتصريح

(١) روى ابو داود .

ورخص فيما يجيب به داعيه

فلك ان تصرّح بعيبه . وعن انس عن رسول الله ﷺ : « من القى جلباب الحياء فلا غيبة له » (١) ، وروى : « من القى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له » ، وقال عمر رضى الله عنه : ليس لفاجر حرمة ، اراد المجاهر بفسقه دون المستتر ، اذ المستتر لابد من مراعاة حرمة ، قال الصلت بن طريف : قلت للحسن : الرجل الفاسق المعلن بفجوره ذكرى له بما فيه غيبة ؟ قال : لا ولا كرامة .

قال ابو الليث : الغيبة كفر ونفاق ومعصية ومباح ماجور عليه . فالاول ان يغتَاب مسلماً فيقال له : لا تغتب ، فيقول : ليس هذا بغيبة وانى صادق فيما قلت ، فقد احل ما حرم الله فصار كافراً ، يعنى هو بمنزلة من احل حراماً ، وهذا كما نقول : تابع هواه مشرك ، اى انه اتبع غير الله ، وذلك كما نقول لمن يرى الكبيرة حراماً ويعتقد ان فاعلها مسلم انه محل .

والثالث : ان يغتَاب ويعلم انها معصية ، وهذا عاص اى عصياناً كبيراً .

الثانى : ان يغتَاب انساناً ولا يسميه باسمه للناس حتى يعرفوه ، فهذا هو النفاق يرى انه متورع بالرمز وهو مغتاب .

والرابع : ان يغتَاب فاسقاً معلناً او صاحب بدعة ، فهو ماجور لان الناس يتحرزون منه ، اى ماجور ان نوى الاحتراز واخلص لله ، ومعنى كونه مباحاً انه غير محجور عليه .

(ورخص فيما يجيب به داعيه) اى يجيب داعيه بسبب دعائه به ،

(١) رواد الدارقطنى .

ويعرف به كفلان الأعمى والأعرج ولو كره ذلك وتكون فيما يكرهه
وينقصه ، وإن من المحاسن كالطول والجمال وحسن الصورة والجود
والشجاعة أو بنسبته

أى يدعو به فيجيب كما إذا دعاه بشئ آخر ولو كان متولى
(ويعرف به كفلان الأعمى والأعرج) أن لم يكره ذلك ، ورخص
(ولو كره ذلك) أن لم يكن فيه تنقيص له ، ورخص ولو كان فيه
تنقيص له أن لم يقصد تنقيصه كما ذكره .

وقال الغزالي : إذا عرف بقلب مشعر بالعيب كالأعرج والأعمش جاز
ذكره به بلا اثم على من يقول ، روى أبو الزناد عن الأعرج وسليمان
عن الأعمش وما يجرى مجراه ، فقد فعل العلماء ذلك للتعريف ، ولأن
ذلك صار بحيث لا يكره صاحبه لو علمه بعد أن صار مشهوراً به ،
نعم لو وجد عنه معدلاً وامكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى ولذلك
يقال للأعمى : البصير عدولا عن اسم النقص .

(وتكون) الغيبة (فيما يكرهه وينقصه) أى : فيما يكره وإن من
المحسن وفيما ينقصه (وإن من المحاسن كالطول والجمال وحسن الصورة
والجود والشجاعة) فقد يكون الإنسان طويلاً وهو يستحسن بطبعه
القصر ، أو التوسط فيكره أن يذكر بطول ، وقد يكون جميلاً فتخيل له
نفسه أن الجمال للنساء فيكره أن يذكر بالجمال ، وقد يكون جواداً
فيكره الذكر بالجود لئلا يقصد فيملك عليه ماله بلا روية ولا تمييز
لموضعه ، وقد يكون شجاعاً فيكره الذكر بالشجاعة لئلا تظن به النساء
أنه مشغل بالحروب ولا همّة له في جمع المال ، ولئلا يقصده جائر
ليقاتل به فيما لا يحل ، وهكذا ما أشبه ذلك من الأغراض في هذه المسائل
مما لا يحصره العدد ، وكذلك إذا كانت تلك الصفات الحسان نقصاً
عند قوم أو أحد فيكره الذكر بهن عندهم (أو بنسبته) ، أو بمعنى

لأبائه أو قبيلته أو بلده أن كره ذلك أو يتضرر به عند السلاطين ، ورخص
فيما كان باحد أن يذكر به أن لم يقصد تنقيصه

الوار ، أي وتكون الغيبة بنسبته ، ويجوز أن تكون في بمعنى الباء في
قوله : فيما يكره أي بما يكره أو بنسبته ، فيكون عطف خاص على عام ،
ويجوز أن يكون توهماً راعى كأنه قال : كالغيبة بالطول والجمال إلى
آخره فقال : أو بنسبته (لأبائه أو قبيلته أو بلده) أو صنعته أو نحو ذلك
(أن كره ذلك) بدون أن يتوقع ضرراً به (أو يتضرر به عند السلاطين)
أو غيرهم بأن يكون إذ عرفه السلطان أنه من أولاد فلان أو من قبيلة
كذا أو بلده قتله أو ضره أو حبسه أو أخذ ماله أو من ماله أو استعمله
في شغل أو جعله من العسكر ، أو إذا عرف أن صنعته كذا استعمله فيها
ولا يجب ذلك مطلقاً ، أو لأنه يستعمله بلا اجر أو في حرام أو بحرام
أو نحو ذلك مما لا يحصره العد .

(ورخص فيما كان باحد) ولو متولى (أن يذكر به) ولو كان
اسم تنقيص (أن لم يقصد) ذاكه به (تنقيصه) مثل كلب وحمار
وبغل وجمل ، وقال الشيخ أحمد : أنه يذكر بالأسماء الناقصة إذا
كانت فائدته فيها مثل أن يقول : أنه أجذم أو أبرص فلا يأخذه
جائر ، أو يقول : أنه حداد فلا يعقله أو لا يفرمه أو لا يأكل طعامه ،
ومثل أن يذكره باسم العلة للطبيب ليداويه ، أو يذكره لمن يعرف الدواء
بذلك الاسم أو يذكره بعلمته نصحاً لغيره لئلا يخالطه كالجذام والبرص ،
ولا يجوز له قصد الشكوى بذلك ، ويذكره بما فيه لمن يخرج منه الحق
أو يأخذ منه الدين الذي له عليه أو الأمانة ، أو لئلا يعطيه السجين
أو الأمانة إذ يستهلكهما مثل أن يقول أنه فعل كذا مما يلزم به الأدب ،
أو أنه يماطل ، أو مفلس ، أو ينكر ، وكذا أن قال : أنه يلزم الفقير
أو نحو ذلك على النصح بلا قصد تنقيص ، وقيل : يجوز ذكره بهذا ونحوه

وهل جازت محاللة في غيبة

ولو قصد التنقيص له ان قصده انتقاماً لمن له الحق لا لنفسه ، ومن اعتقد ما يكون التكلم به غيبة وقصد مجرد العلم بما كان فيه من ذلك او ليحذره فلا بأس ، وان قصد الاعتبار بما فعل الله فذلك عبادة ، وان قصد بغضه وتنقيصه وحسب ما ينقصه ويذكره بذلك فلا يجوز ، ولا يلزم اعطاء المال على الغيبة كما يلزم على المضرة في المال والبدن ولكن تلزم عليه تباعة فيما بينه وبين الله وهي الظلم الذي ظلم مذكوره باغتيابه فليحسن اليه ليمحو السيئة بالحسنة ، اما بالمال او بالذكر الجميل او بالبدن ، ليصل النفع حيث وصل الضر ، ويتوب الى الله ، ويظهر التوبة عند من اغتابه عندهم ان لم يكن عندهم ممن لا غيبة له ولم يعلموا ان ذاك له غيبة عنده ، لانهم ان علموا ان ذاك له كان مذكوره عنده ممن له غيبة تبرأوا منه لانه فعل كبيرة على حسب ما عنده ، وقيل : لا يبرأون منه لانه في الواقع عندهم لا غيبة له ، ومع ذلك يظهر التوبة عندهم لانه خالف بغيبته ما عنده ، ولزمت المغتاب كفارة مغلطة قياساً على ما وردت فيه المغلطة من الكبائر ، وقيل : لزمته مرسة ، وقيل : يتصدق بشيء ، وقيل : لا تلزمه الصدقة ولا الكفارة ، وما فسرت به التباعة اولى من تفسير بعضهم لها بهذه الكفارة المغلطة .

(وهل جازت محاللة في غيبة) وهي ان يقول لمن اغتابه : انت في حل من الغيبة التي صدرت منك على ، ومعنى ذلك انه عفا عن مظلمته لا انه قلب الحرام حلالاً ، اذ الحرام لا ينقلب ، قال عليه السلام : « من كانت لآخيه عنده مظلمة في عرض او مال فليتحللها منه قبل ان ياتي يوم ليس فيه دينار ولا درهم » (١) ، والمراد طلب العفو والتوصل عن ذلك .

وروى : انه قالت عائشة رضى الله عنها لامرأة انها طويلة الذيل فقال

(١) رواه مسلم .

• • • • •

﴿﴾ : « اغتبتها فاستحلها » فإذا الاستحلال لا بد منه أن قدر عليه ، وإن غاب أو مات استغفر له أن كان متولى ونفقه بالدعاء ونواه بصدقة أو قراءة أو غير ذلك من الحسنات ، وإن لم يكن متولى نفقه بذلك ولا يستغفر له ، ولا يجب على من ذكر تحليل ذاكه بل تبرع وليس بواجب بل مستحب ، وما ذكرته من الاستحلال إنما هو أن حضر للغيبة أو بلغته ، وأما أن اغتابه وليس بحضرة ولا بلغته أو اغتابه حاضراً بلغته لم يفهمها أو بتلويح لا يفهمه أو غافلاً ولم ينتبه ولم تبلغه أو لم يسمع فليتب ولينزل ما حدث من نقص عند السامعين أو مضره فقط ، ولا يذكرها له لئلا يشوش قلبه عليه ، وقيل : يذكرها له ولو لم تبلغه ويطلب منه الحل للأحاديث المذكورة ، ولقوله ﴿﴾ : « الغيبة لا تغفر حتى يغفرها صاحبها » .

قال الغزالي : الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله تعالى ثم يستحل المغتاب ليحلّه فيخرج من مظلمته وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على ما فعله ، فإن استحلّه في الظاهر ولم يندم في الباطن فقد قارف معصية أخرى .

ومثل عطاء عن توبة المغتاب قال : أن يمشى إلى صاحبه فيقول له : كذبت فيما قلت أن كان كاذباً ، وهذا على أن الغيبة تكون بما ليس فيه كذب أيضاً ، أو أراد بالكذب عدم الاستقامة ، وظلمتك وأساءت فإن شئت أخذت بحقك ، وإن شئت وهبت .

قال الغزالي : وقول القائل : العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال ، كلام ضعيف لأنه قد وجب في العرض حد القذف وللأحاديث السابقة . وسبيل المغتاب أن يبالغ في الثناء عليه والتودد له ويلازم ذلك حتى

أولا ؟ قولان

يطيب قلبه فان لم يطيب قلبه كان اعتذاره وتودّده حسنة محسوبة له يقابل بها سيئة الغيبة ، (أولا ؟) تجوز المحاللة في الغيبة لا يقول : اجعلنى في حلّ ولا يقول المذكور : جعلتك فيه ، بل يحسن اليه ويستغفر له كما مر . قال الحسن : يكفيه الاستغفار دون الاستحلال ، قال رسول الله ﷺ : « كفارة من اغتبتة أن تستغفر له » ، قال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك أن تلقى عليه وتدعو له بخير . وكان بعض السلف يقول : لا أحل من اغتابنى ، وقال سعيد : لا أحل من ظلمنى أى لأن الظلم لا يحل منه ، ومنه الغيبة فلا اللفظ بلفظ يوهم تحليل الحرام ، قال ابن سيرين : انى لم أحرمها عليه فأحلها ، ان الله حرم الغيبة عليه ، وما كنت لأحل ما حرم الله أبداً ، ووجه ذلك التنزه عن اللفظ الموهم (قولان) .

قال الغزالى : وما ذكره ابن سيرين حسن فى التحليل قبل الغيبة فانه لا يجوز له أن يحل لغيره الغيبة . وإن قلت : فما معنى قول النبى ﷺ : « أيعجز أحدكم أن يكون كابى مخضرم كان اذا خرج من بيته قال : اللهم انى قد تصدقت بعرضى على الناس » فكيف يتصدق بالعرض ؟ ومن تصدق به فهل يباح تناوله ؟ وإن كان تنتقل صدقته فما معنى البحث عليها ؟ قلت : معناه أنه رغب الى الله أن يثيبه عليها ثواب الصدقة ، أو معناه انى لا اطلب مظلمة منه يوم القيامة ولا اخاصمه ولا فتصير الغيبة له حلالاً ، ولا تسقط المظلمة لأنه عفو قبل الوجوب الا أنه وعد له العزم على الوفاء بأن لا يخاصم ، فان رجع وخاصم كان القياس لسائر الحقوق ان له ذلك بل صرح الفقهاء بأن من اباح له القذف لم يسقط حقه من حد القاذف ، ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا ، والله سبحانه وتعالى اعلم .

والباعث على الغيبة اما التشفى ممن غضب عليه وهو باعث عظيم ، واما

• • • • •

موافقة المختابين ان لم يغتب معهم استثقلوه ، ويظن ان ذلك مجاملة في
الصحبة ، واما ان يستشعر ان سينقصه ويذمه فيسبق بذلك ليسقط ما يشهد
به عليه وليقال انه قال فيه ما قال لانه قد سبقه بالذم لا لصدقه ، وقد يبدأ
السابق بما صدق فيه ليروح به ما يرميه به ، واما ان ينسب الى شيء يريد
البراءة منه فيذكر الذي فعله • وكذا من حقه ان يبرىء نفسه بلا ذكر لفاعله
او يذكر غيره بمشاركة العمل ليمهد عذر نفسه ، واما الترفع بتنقيص غيره
مثل ان يقول : فلان ركيك الفهم يثبت في ذلك فضل نفسه ، واما ان يحسد
ما يثنى عليه الناس ويرى ثناءهم عليه تنقيصاً له فيقدح فيه بما يتركون
الثناء عليه ، واما اللعب مثل ان يذكر عيوب الناس ليضحك الناس ، واما
السخرية والهزم بالمغتاب احتقاراً له وتكبراً ، فهذه الثمانية في العامة ، واما
التعجب مثل ان يقول : ما اعجب ما رايت من فلان كان يفعل كذا ، وكيف
يحب جاريته وهى قبيحة ، وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل ، فان
صدق فكيف يذكره او يذكر غيره ، واما الرحمة مثل ان يهتم بما اصاب احداً
فيقول : فلان قد غمّنى امره وما ابتلى به ، وقد صدق ، ولكن ان كان له
ضرر يذكر اسمه فقد اغتابه ، واما الغضب لله يغضب لمنكر ويذكر مع ذلك
اسم فاعله ، والثلاثة غميضة لا ينتبه لها العلماء فضلا عن العوام •

قال عمر بن واثة : مر رجل في حياة رسول الله ﷺ على قوم فسلم
فردوا فلما جاوزهم قال احدهم : انى لا بغض هذا في الله تعالى ، فقالوا :
لبئس ما قلت ، والله لتبيّيننه ، يا فلان قم فأخبره ، فاتى الرجل رسول الله
ﷺ وحكى له وسأله ان يدعوه فدعاه وسأله ﷺ فقال : قد قلت ذلك ،
فقال ﷺ : ولم تبغضه ؟ فقال : انا جاره وانا به خير ، والله ما رأيت يصلى
صلاة قط الا هذه المكتوبة ، قال : فاسأله يا رسول الله هل رأى اخبرتها

• • • • •

عن وقتها أو اسات الوضوء أو الركوع أو السجود ؟ فسأله فقال : لا ، فقال :
والله ما رأيته يصوم شهراً قط إلا هذا الشهر الذى يصومه البر والفاجر ،
قال : فسأله يا رسول الله هل رأى قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئاً ،
فسأله فقال : لا ، قال : والله ما رأيته يعطى سائلاً ولا مسكيناً قط ولا رأيته
ينفق من ماله شيئاً فى سبيل الله إلا هذه الزكاة التى يؤديها البر والفاجر ،
قال : فسأله يا رسول الله هل رأى نقصت منها أو ماكست طالبها ، فسأله
فقال : لا ، فقال له ﷺ : « فلعله خير منك » .

والعلاج المانع من الغيبة اما ان يتذكر الوعيد الوارد فيها كما مر
انه تنقل حسناته للمغتاب ، وذكر المحدثون انه ان لم تكن له حسنات اخذ
من سيئات المغتاب ، وربما تنتقل اليه سيئة واحدة تترجح بها كفة سيئاته
فيدخل النار ، ولم يثبت ذلك عندنا ومر تأويله . روى ان رجلاً قال
للحسن : بلغنى انك اغتبتنى ، فقال له : ما بلغ من قدرك عندي ان احكمك
فى حسناتى ، واما ان يقطع الاسباب الداعية الى الغيبة فيقطع الغضب
بتذكير الوعيد الوارد فيه والثواب الوارد فى كظمه مثل قوله ﷺ : « ان
لجهنم باباً لا يدخل منه الا من يشقى غيظه بمعصية الله تعالى » ، وقد
مر فى بابيه ، ويقطع مساعدة المغتاب بان يعلم ان الله تعالى يغضب عليه اذا
طلب رضى المخلوق فى سخط الله تعالى ، والواجب عليه ان يسخطهم فى
رضى الله جل جلاله فيغضب للغيبة لأن الله تعالى هو المنعم المعز المذل ،
وارضاؤهم بسخطه مبعد لرضاهم مقرب لسخطهم ، ويقطع تنزيه النفس
بنسبة العيب لغيره بمعرفة ان التعرض لوقت الله اشد من التعرض لوقت الخلق
فيحصل له ذم الله تعالى نقداً ، ولا تدرى هل تتخلص منه غداً وتنتظر دفع
ذم الخلق بنسبة ، ويقطع التمهيد بان غيره قد فعل مثله بان تعلم ان ذلك
اقتداء بمن لا يجوز الاقتداء به ، ولو دخل النار لم توافقه عليها ولو وافقته

.

لسفه عقلك ، فما ذكرته غيبة وزيادة معصية ، ويقطع المباهاة وتزكية النفس بان تعلم انك ابطلت فضلك عند الله جزماً وانت من اعتقاد الناس فضلك على خطر بل قد ينقصونك باغتيابك غيرك ، ويقطع الحسد بان يعلم ان فيه عذاب الدنيا بهم الجسد وعذاب الآخرة ، واهديت حسناتك الى عدوك فانت عدو نفسك بل قد ينتشر فضله بخيبتك ، قال الشاعر :

واذا اراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها لسان حسود

ويقطع الاستهزاء بان يعلم ان مقصوده اخزاء الغير عند ناس قليل في زمان قصير ، وقد تعرض بذلك لخزي دائم يوم القيامة بحضرة الناس كلهم ولانتصار من يستهزئ به عليه يوم القيامة برؤيته يساق الى النار ، ويقطع ما يرد على الرحمة من الغيبة بان يعلم انه استنطقه ابليس حسداً منه له بما ينقل به حسناته الى المرحوم فيكون هو المستحق لان يرحم اذ حبط عمله لأجل رحمة احد ، ويقطع التعجب بان يتعجب من نفسه كيف اهلك نفسه ودينه بدين غيره ودنياه وبان لا يامن ان يهلك الله ستره بهتك ستر اخيه والله اراف وارحم بنا وعلم .

فصل

• • • لا تنسب نعيمة لمسلم وهي من ذنوب اللسان • • •

فصل

في النعيمة

وهي مأخوذة من قولك : نمئمت' الكتاب ، أي زينته بالنقش لأن النمام يزين الكلام (لا تنسب نعيمة لمسلم) ومن نسبها إليه كفر ، وكذا لا تنسب لموقوف فيه لأنه أن نسبها إليه وقد صحت عنده عنه فليس في الوقوف وهو في البراءة وليس بمسلم ، وإن لم تصح عنه كفر من نسبها إذ كذب وإما السامع فلا يبرأ منه حتى يعلم أنه كذب بخلاف ما إذا نسبها للمسلم فإن السامع يبرأ ممن نسب إلا أن يصح أن المسلم فعلها فيكون ذلك المسلم في البراءة ، وكذا سائر الكيائر إلا الشرك والزنى فيبرأ السامع ممن نسب أحدهما إلى الوقوف فيه إلا أن علم صدقه •

(وهي من ذنوب اللسان) وتكون بالجوارح أيضاً إذا أشار إلى ما يكون نعيمة أو كتبه أو نطق به ، مثل أن يحرض بين الناس بالإشارة بيده أو عينه أو يخبر بيده أو براسه أو غيره بما يكون غيبة ومثل أن يفعل في

ومعناها نقل الكلام بين الناس على وجه الفساد

ملك أحد ما يظن به أن الآخر فعله مثل أن يرى فتنة بين اثنين فيفسد في مال أحدهما ليظن أن الآخر هو الذي افسد ، أو في مالهما فيظن كل أن الآخر هو الفاعل ، فقد جمع بين البهتان والنميمة بلا نطق وهكذا ما يشبه ذلك .

(ومعناها نقل الكلام) أو الفعل مثل أن يقول : ان فلانا حين أدبرت عنه غمزك برأسه أو أشار بيده استهزاء أو لم يذكر لفظ استهزاء (بين الناس على وجه الفساد) سواء كان الكلام المنقول أو لم يكن لكنه كذب وحكى فحينئذ يكون نميمة وبهتاناً ، قال المحلى : هي نقل كلام بعض الناس الى بعض على وجه الفساد بينهم قال رحمه الله : « لا يدخل الجنة نمام » [رواه الشيخان] يعنى البخارى ومسلم ، وروى أنه رحمه الله مر بقبرين فقال : « انهما - أى ان صاحبيهما - ليعذبان وما يعذبان في كبير » زاد البخارى « بلى انه كبير » يعنى عند الله « اما أحدهما فكان يمشى بالنميمة ، واما الآخر فكان لا يستبرئ من البول » واما نقل الكلام نصيحة للمنقول اليه فواجب كما في قوله تعالى : ﴿ ان الملا ياتمرون بك ليقتلوك فاخرج اناي لك من الفاصحين ﴾ (١) اهـ ، واما ينقل نصحا اذا خيف عليه القتل أو ما دونه مما يكون في بدنه من ضرب وفاحشة وحبس وما اشبه ذلك مما في البدن ، أو خيف عليه في ماله ، ولا خيثر في ذلك ، ولو قام عنه فساد .

قال الغزالي : كل ما رآه الانسان من احوال الناس فليست عنه الا

(١) سورة التمس : ٢٠ .

• • • • •

ما في حكايته فائدة لمسلم او دفع لنعصية كما رأى من يتناول مال غيره
فيشهد عليه مراعاة لحق المشهود له .

قلت : وكذلك يخبر ان فلانا يريد قتلك او قتل فلان او يريد اخذ
مالك او مال فلان او يخبر الامام او نحوه بان فلانا يسعى في فساد المملكة
او في الباطل فيجب البحث وازالة فساد المملكة وقطع الطريق ونحوه ومعنى
قوله ﷺ : « وما يعذبان في كبير » أى ما يعذبان في كبير عندكم ولو كان
عند الله كبيراً ، وهكذا كنت أفسر الحديث حين بلغنى ، ويدل له زيادة
البخارى المذكورة كما قال الله تعالى : ﴿ وتصبونه هيئاً وهو عند الله
عظيم ﴾ (١) ، وقيل : ما يعذبان في كبير تركه والاحتراز عنه ، وزعم
بعض ان المعنى في أكبر الكبائر ، وعرف الشيخ أحمد رحمه الله النميمة
بانها فعل ما يكون تحريشاً بين الناس أو بين البهائم بالشر كما لا يحل
للفاعل ولا لهم ، قصد التحريش أو لم يقصده ، مثل ان يقصد الاصلاح فيوافق
الشر ، أو قصد الاضحاك أو تكلم به عمداً بلا قصد خير أو شر أو قصد العبث
فوافق الشر ، وسواء بين المسلمين أو المشركين أو بين المسلمين والمشركين ،
وتفسير النميمة بالتحريش المذكور اعم مطلقاً من تفسيرها بالنقل المذكور
لاجتماعهما في الكلام المنقول وانفراد التحريش بالاعراء بين حاضرين وبالاعراء
بلا كلام وبالاعراء البهائم ، وعرفها بعض بانها كشف ما يكره كشفه وافشاء
السر سواء كره كشفه المنقول عنه أو المنقول اليه أو غيرهما عملاً أو قولاً
نقصاً أو عيباً أو غير ذلك ، فان كان نقصاً أو عيباً ففيه الغيبة والنميمة ،
وقال : : انها في الأكثر تطلق على نقل القول المكروه الى القول فيه ، قال :

(١) سورة النور : ١٥ .

ومن نقله على مباح له فقام عنه لم يكن نمتاماً وان قصد صلاحاً

فوافق ما لا يجيزه العلماء ان يذكره

وهي حرام الا ان يكون له ضرر فيه ولم يعلمه ولم يمكنه دفعه الا بالاعلام
فيجب لانه نصح .

(ومن نقله على) وجه (مباح له فقام) الافساد (عنه) اي عن النقل
او عن الوجه المباح (لم يكن نمتاماً) ولم يلحقه اثم ، مثل ان يقول : فلان
ذهب الى موضع كذا او لم يذهب ، وقد قال آخر : ان ذهب او قال : ان لم
يذهب اضربه ولم تعلم بذلك ، وذلك فيما لا يدرك بالعلم ولا بالنظر الصحيح
في شأن الناس كان لهم ذلك الواقع او لم يكن ، مثل ان يقصد تقوية الحق
وتضعيف الباطل او يقصد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، او يخبر من
لا يجاوز الحق في المخبر عنه وقصد ادبه او قصد ان يؤخذ منه ما لزمه
ولا يخبر من يجاوز فيه الحق في ضرب او مال او حبس او عرض ، وان
اخبره فجاوز الحق او انتشر شر فتميمة ولو لم يقصد الشر اذا كان ذلك
يدرك بالعلم او بصحيح النظر ، لانه ولو لم يعلم ذلك لكنه قد قارف قصار
كمن اخطأ في مال او بدن ، وذلك ان يعرف انه يجاوز الحق او لم يعلمه
يجاوز ولم يعلمه لا يجاوز ، واما لو كان عنده ثقة او اخبر عنه الثقات انه
ثقة ولم ير هو خلاف ذلك فاخبره فجاوز الحق فلا يكون تميمة اذا نظر
مع ذلك جهده ، لان كونه يجاوز الحق لا يدرك بالعلم ولا بتجويد النظر
وليس بمقصر لانه اخبره بعد العلم بانه ثقة ، فلو كان قليل الفطنة فتكلم
بما يكون تميمة ولم يعرف المتكلم ذلك ولو كان ذكياً فتميمة ولو قصد الخير ،
اذ قارف ووافق الشر الا ان لم يكن الشر ، وقيل : ولو لم يكن ، وقيل
فيمن قصد التميمة وذكر ذلك لمن لا يقوم عنه الشر فليس بتميمة .

(وان قصد صلاحاً فوافق ما لا يجيزه العلماء) ، وقوله : (ان يذكره)

فتمام ، وكذا قاصد به مزاحاً أو اضحاكاً أو انتقاماً وإن لغيره والاهتمام بها واستحلالها والأمر بها ذنب ، وإن قصدت وذكرت لمن لا يقوم عنه شر لم تضره

بدل هاء يجيزه بدل اشتمال (فـ) هو (تمام) مثل أن يعلم من شخص للزنى أو الشرك فيخبر الامام أو الحاكم به أو الجماعة ليخرج الحق منه ظناً منه أن ذلك جائز مع أنه لا يجوز له الاخبار بذلك إلا مع أمناء ثلاثة في الزنى ، ومع أمين في الشرك ، ومثل أن يخبر الحاكم بفعل أحد ليخرج الحق منه فوافق الحاكم الجائر ، وإذا فعل أو قال ما هو نميمة وقصد السوء فهو نميمة ولو لم يكن الشر ، وإن لم يقصد الشر فقليل : لا نميمة إذ لم يقصدها ولم يقع سوء وقيل : نميمة .

(وكذا قاصد به) أى بنقل كلام (مزاحاً أو اضحاكاً) بكسر الهمزة مصدر اضحك بهمزة التعدية (أو انتقاماً وإن لغيره) ولا سيما لنفسه فكل ذلك نميمة كما إذا جرى كلام بين اثنين بمغاضبة وتقول لأحدهما : إن فلاناً وهو الآخر يقول : إذا لقيك صفحك أو ضريك ، سواء قال أو لم يقل ، وفى نسخة من الأصل : الانتفاع بدل لفظ الانتقام .

(والاهتمام بها واستحلالها والأمر بها ذنب) لكن الاهتمام بها إذا زاد على الخطور فى البال بأن عزم عليها أو أثبتتها ذنب صغير أو ذنب لا ندري لعله عند الله كبير ، واستحلالها شرك ، والأمر بها كبيرة ، سواء فعل المأمور أو لم يفعل ، وسواء قام الشر أو لم يقم ، وقيل : ليس كبيرة إلا أن فعل ، وقيل : لا إلا أن قام الشر .

(وإن قصدت وذكرت) أى أوقعت بمعنى تكلم بها أى تكلم كلام يسمى فى الجملة نميمة (لمن لا يقوم عنه شر لم تضره) ولم تسم نميمة ولم يسم

وتكون وان بين اطفال ، وهل هلك محرّش بين بهائم وان له ان قام
عنه فساد او اثم فقط ؟ قولان ، وتضرب غالبية وتدفع

تماماً ، وقيل : نميمة وهو تمام الا ان علم أنه لا يقوم شر ، وقد مر في كلامي
(وتكون) من بالغ عاقل (وان بين اطفال) او بين مجانين ، او طفل
ومجنون ، او بالغ وطفل . او عاقل ومجنون .

(وهل هلك) كفر كفر نفاق (محرّش بين بهائم) او طيور بلسان او
صوت او اشارة (وان) كانت (له ان قام عنه) أي عن التحريش (فساد)
فيها او في غيرها من مال او نفس او دابة وان لم يقم فساد اثم (او اثم)
أي : اذنب ذنباً صغيراً او لا يدري اصغير ام كبير ؟ لكننا نحكم عليه بالذنب
(فقط ؟) دون وصفه بأنه كبير (قولان) المختار الأول ، ولذلك بدا به
المصنف رحمه الله ، وظاهر صاحب الأصل اختيار الثاني ، وانما اختار
المصنف الأول لقوله عليه السلام : « ملعون من حرّش بين بهيمنتين » (١) فهذا
صريح في هلاكه لكن الحديث ليس فيه قيد قيام الفساد ، فالصحيح انه يهلك
ولو لم يقم فساد ، وصاحب الأول حمل الحديث على ما اذا قام الفساد ؛
وظاهر اطلاقه الحكم بالهلاك ولو لم يقم منه فساد .

(وتضرب) بهيمة (غالبية) لأجل ضررها بالمغلوبة فتزول عنها
(وتدفع) عنها ، وكذا تدفع عن المال بالضرب ان كانت لا تزول الا به
وبالأولى تدفع بالضرب عن الأدمى ، ولا ضمان على ضاربها الا ان تعدى
او جاوز محل الضرب مثل ان يكسرها وكذا مجنون اذا قام .

(١) رواه ابو داود .

ويؤدب طفل ان نم* ولا يكون بذلك نماما

(ويؤدب طفل ان نم*) اى : ان كان منه ما يكون من البالغ نميمة (و) لكن (لا يكون بذلك نماما) لا ذنب عليه ولا يسمى نماما ولو جاز ان يطلق عليه انه نم ، والحق عندى ان تقول لنطفل نمام : وسارق وكاذب ولا تعتقد انه مذنب فى ذلك .

قال الغزالى عن عبد الله بن المبارك : ولد الزنى لا يكتم الحديث فمن لا يكتم الحديث ويمشى بالنميمة دل انه ولد زنى ، لقوله تعالى : ﴿ هَمَزَ امْرَاَتُهُ اِذْ رَاَتْهُ يَسْتَفْهِمُ عَنْهَا فَرَجَفَ فَجَرًا فَكَذَّبَهَا بِمَا رَكَّبَتْ وَابْدَحَ لَهَا فَكُفُّوا عَنَّا ذَٰلِكَ يَوْمَ يَكْفَىٰ لِلْمُعَذِّبِ ۚ ﴾ (١) اى : دعى بل قال ﷺ : « الساعى فى الناس الى الناس لغير رشيدة » (٢) اى ليس بولد حلال وعن ابنى موسى الاشعري : لا ينم على الناس الا ولد بغى ، وسعى رجل الى بلال بن ابي بردة برجل وكان بلال امير البصرة فقال له : انصرف حتى اكشف عنك فكشف ، عنه فاذا هو ابن بغى ، وقال فى قوله تعالى : ﴿ وَيَلْ لَّكُلِّ هَمَزَةٍ ﴾ (٣) الهمزة النمام ، وقيل فى قوله تعالى : ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ (٤) نمامة حمالة للحديث قيل : وعليه اكثر المفسرين ، وسميت النميمة حطبا لانها سبب للعداوة والقتال فصارت كالخطب للنار ، وقيل فى قوله تعالى : ﴿ فَخَانَتْهُمَا ﴾ (٥) ان امرأة لوط عليه السلام تخبر بالضيفان ، وامرأة نوح عليه السلام تخبر انه مجنون ، وقال ﷺ : « لا يدخل الجنة نمام » (٦)

- (١) سورة القلم : ١٢ .
- (٢) رواه البيهقى .
- (٣) سورة الهمزة : ١ .
- (٤) سورة المسد : ٣ .
- (٥) سورة التحريم : ١٠ .
- (٦) رواه مسلم .

وفي رواية : « لا يدخل الجنة قتات » أي نمام ، وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : « أحبكم إلى الله تعالى أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يالفون ويؤلفون ، وإن أبغضكم إلى الله تعالى المشاعون بالنميمة المفرقون بين الإخوان الآحبة : المبتغون للبراء العثرات » (١) ؛ وقال ﷺ : « ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى ، قال : المشاعون بالنميمة المفسدون بين الآحبة الباغون للبراء العيب » (٢) ، وقال أبو ذر : قال رسول الله ﷺ : « من أشار على مسلم بكلمة ليشتته بها يغير حق شأنه الله تعالى بها في النار يوم القيامة » (٣) ، وقال أبو الدرداء : قال رسول الله ﷺ : « أيما رجل أشاع على رجل كلمة وهو منها برىء ليشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيبه بها يوم القيامة في النار » ، وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « من شهد على مسلم بشهادة ليس لها باهل فليتبوا مقعده من النار » ويقال : أن ثلث عذاب القبر من النميمة ، وثلثاً من البول ، وثلثاً من الغيبة ، وعن ابن عمر عن النبي ﷺ : « لما خلق الله تعالى الجنة » قال لها : « تكلمي ، فقالت : سعد من دخلني ، فقال الجبار جل جلاله : وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس : مدمن خمر ، ولا مصرّ على الزنى ، ولا قتات ، ولا ديوث ولا شرطي ، ولا مخنث ، ولا قاطع رحم ، ولا الذي يقول : على عهد الله أن لم أفعل كذا ولا يفى له » وروى كعب بن الأشجار أن بني إسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا ، فأوحى الله تعالى إليه : « اني لا استجيب لك ولمن معك وفيكم نمام قد أصر على النميمة » ، فقال موسى : من هو يا رب دللتني عليه

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه الدارقطني .

(٣) رواه أبو داود .

حتى أخرجه من بيننا ؛ قال : « يا موسى أكره النميمة وأنم ؟ » فتأبوا جميعا فسقوا ، وفي رواية : « أنهاكم عن النميمة وأكون نماما ؟ » .

ويقال : مشى رجل سبع مائة فرسخ الى حكيم في سبع كلمات فلما قدم عليه قال : انى جئتك للذى آتاك الله من العلم أخبرنى عن السماء وما أثقل منها وعن الأرض وما أوسع منها ، وعن الصخرة وما أقسى منها ، وعن النار وما أحرّ منها ؟ وعن الزمهرير وما أبرد منه ، وعن البحر وما أغنى منه ، وعن اليتيم وما أذل منه ، قال الحكيم : البهتان على البريء أثقل من السماوات ، والحق أوسع من الأرض ، والقلب القانع أغنى من البحر ، والحرص والحسد أحر من النار ، والحاجة الى القريب اذا لم تنجح أبرد من الزمهرير ، وقلب الكافر أقسى من الحجر ، والنمام اذا بان أمره أذل من اليتيم ، وفي رواية : أضعف من كل سمّ أى أهلك ، والسم الزعاف هو المهلك ، وفي رواية : أضعف من كل يتيم ، وقال أكثر بن أصبع : الأذلاء أربعة : النمام والكذاب والمديان واليتيم ، وعن يحيى بن أكثر : النمام أشد من الساحر فان النمام يعمل في ساعة ما لا يعمل الساحر في شهر ، ويقال : عمل النمام أشد من عمل الشيطان لأن عمل الشيطان بالحيل والوسوسة ، وعمل النمام بالمواجهة والمعاينة ، والنميمة للفتنة كالحطب لايقاد النار .

وعن حماد بن سلمة : باع رجل غلاما فقال : ليس به عيب الا انه نمام ، فاستخف المشتري بقوله واشتراه على ذلك فمكث اياما ثم قال لزوجته سيده : ان زوجك لا يحبك وهو يريد ان يتسرى عليك أفتريدين ان أعطفه عليك فنحتال بحيلة فيه ؟ قالت : نعم ، فقال لها : خذى موسى واحلقى شعرات من باطن لحيقته اذا هو نام ، ثم جاء الغلام الى الزوج فقال ان امرأتك تخونك قد اتخذت خليلا وهى تريد قتلك أتريد ان أبين لك ذلك ؟ قال : نعم ، قال : فتناوم لها ، يعنى : اجعل نفسك كالنائم ففعل ، فجاءت

• • • • •

المرأة بالموسى لتحلق الشعرات فظن الزوج أنها تريد قتله فآخذ منها الموسى فذبحها ، فجاء أولياؤها فقتلوه بها ووقع القتال بين الفريقين .

وعن الحسن البصرى : من نقل اليك حديثاً فاعلم انه ينقل حديثك الى غيرك ، ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز فذكر رجلاً فقال له : ان شئت نظرنا في امرك فان كنت صادقاً فأنت من أهل هذه الآية : ﴿ ان جاءكم فاسق ﴾ (١) الآية ، وان كنت كاذباً فأنت من أهل هذه الآية : ﴿ هماز مشاء بنميم ﴾ (٢) ، وان شئت عفونا عنك ، قال : العفو يا أمير المؤمنين ولا أعود الى مثل هذا .

وزار حكيماً بعض أصدقائه فذكر عن بعض أصدقائه فقال له : قد أبطأت في الزيارة وأتيتنى بثلاث : جنایات بغضت الىّ أخى واشغلت قلبى الفارغ واتهمت نفسك الأمانة ، وروى أن سليمان بن عبد الملك كان جالساً وعنده الزهرى فجاء رجل فقال سليمان : بلغنى أنك قلت فى كذا وكذا ، فقال الرجل : ما قلت ولا فعلت ، فقال سليمان : ان الذى أخبرنى صادق ، فقال له الزهرى : لا يكون النمام صادقاً ، فقال سليمان : صدقت ، ثم قال للرجل : اذهب بسلام .

والنمام من الذين يسعون فى الأرض فساداً ، ومن الذين يبيعون فى الأرض بغير الحق ، ومن الذين يقطعون ما امر الله به أن يوصل ، وسعى رجل الى علىّ برجل فقال : يا هذا نحن نسال عما قلت فان كنت صادقاً مقتنأك ، وان كنت كاذباً عاقبناك ، وان شئت الإقامة اقلنأك ، فقال : اقلنى يا أمير المؤمنين ، وقيل لمحمد بن كعب : أى خصال الرجال اوضع له ؟ فقال : كثرة

(١) سورة الحجرات : ٥ .

(٢) سورة النجم : ١٠ .

• • • • •

الكلام وافشاء السر وقبول قول احد ، وقال رجل لعبد الله بن عامر وكان اميراً : بلغنى ان فلاناً اعلم الامير انى ذكرته بسوء ، قال : قد كان ذلك ، قال : فاخبرنى بما قال لك حتى اظهر كذبه عندك ، قال : ما احب ان اهتم نفسى بلسانى وحسبى ان لا اصدقه فيما قال ولا اقطع عنك الوصال ، وقال رجل لعمر بن عبيد : ان الاسوارى ما يزال يذكرك فى قصصه بشر ، فقال له عمرو : يا هذا ما رعيت حق مجالسة الرجل حيث نقلت الينا حديثه ، ولا اديت حقى حين ابلغتنى عن اخى ما اكراه ولكن اعلمه ان الموت يعمتنا والقبر يضمنا والقيامة تجمع بيننا ، والله يحكم بيننا وهو خير الحاكمين .

ورفع رجل الى صاحب بن عباد رقعة ينبه فيها على مال يتيم يحمله على اخذه لكثرت فكتب على ظهرها : السعاية قبيحة وان كانت صحيحة ، ان جريت مجرى النصح فخرانك فيها اعظم من الربح ، ومعاذ الله ان اقبل مهتوكاً فى مستور ، ولولا انك فى خفارة شيبتك لقابلناك بما يقتضيه فعلك فى مثلك ، فتوق يا ملعون العيب فان الله اعلم بالغيب ، الميت رحمه الله ، واليتيم جبره الله ، والمسال امره الله ، والساعى لعنه الله .

وعن مصعب بن الزبير : نحن نرى قبول السعاية شراً من السعاية لان السعاية دالة والقبول اجازة ، وليس من دل على شئ فاخبر به كمن قبله* فاجازه وامضاه فاتقوا الساعى فلو كان صادقاً فى قوله لكان لثيماً فى صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ولم يستر العورة ، والسعاية هى النميمة الا انها اذا كانت الى من يخاف جانبها سميت سعاية .

ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك فاستأذنه فى الكلام وقال : انى مكلمك يا امير المؤمنين بكلام فاحتمله ، وان كرهته فان وراءه ما تحب

ان قبلته ، قال : قل ، فقال : يا امير المؤمنين انه قد اكتنفك رجال ابتاعوا
دنياك بدينهم ورضاك بمسخط الله خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك ،
فلا تامنهم على ما ائتمنتك الله عليه ، ولا تصغ اليهم فيم استحفظك الله
اياهم ، فانهم لم يالوا في الامة خسفاً ، وفي الامانة تضييعاً ، وفي الاعراض
قطعاً وانتهاكاً ، اعلى قريهم النميعة والبغى ، واجلّ رسائلهم الغيبة
والوقية ، وانت مسئول عما أجرموا وليسوا بمسؤولين عما أكرمت ،
فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان اعظم الناس غيباً من باع آخرته بدنيا
غيره ، وسعى رجل بزياد الأعجم الى سليمان بن عبد الملك فجمع بينهما
للموافقة فاقبل زياد على الرجل فقال :

فانت امرؤ اما ائتمنتك خائناً

فخنت واما قلت قولاً بلا علم

فانت من الامر الذي كان بيننا

بمنزلة بين الخيانة والاسم

وقال لقمان لابنه : يا بني اوصيك بخلال ان تمسكت بها لم تنزل
سيداً ، أبسط خلقك للقريب والبعيد ، وامسك جهلك عن اللئيم
والكريم ، واحفظ اخوانك ، وصلّ اقاربك وامنهم من قبول قول ساع
او سماع باغ يريد فسادك ويروم خداعك ، وليكن اخوانك من اذا فارقتهم
وفارقوك لم تعبهم وام يعيبوك .

وقال بعضهم : النميعة مبنية على الكذب والحسد والنفاق ، وهي
موجبات الذل ، واثافي الذل ، وعن بعضهم : لو صح ما نقله النمام

اليك لكان هو المجترىء بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بطمك لأنه
لم يقابلك بشتمه .

وقال بعض الحكماء : من أخبرك بشتم عن آخر فهو الشاتم لا من
شتمك ، وقيل : من مدحك بما ليس فيك فلا تأمن أن يذمك بما ليس
فيك ، ويجب على من حملت اليه النميمة ستة أمور ، الأول : أن
لا يصدقها فإن النمام فاسق وهو مردود الشهادة ، قال الله تعالى :
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا
بِجَهَالَةٍ (١) ﴾ ، الثاني : أن ينهاء عن ذلك وينصح له ويفتح عليه
فعله قال الله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ (٢) ﴾ ،
الثالث : أن يبغضه في الله لأنه عاص ، وبغض المعاصي واجب لأن الله تعالى
يبغضها ، الرابع : أن لا تظن بأخيك الغائب السوء لقوله تعالى :
﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ فَإِن بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (٣) ﴾ ، الخامس : أن
لا يحملك ما حكى لك على البحث لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا (٤) ﴾ ،
السادس : أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النمام عنه ولا تحكى نميته فتقول :
فلان قد حكى لي كذا وكذا ، فتكون نماماً مفتاحاً .

وعن أبي هريرة : النمام هو من خلق الله ، وعن الحسن البصري : من
نقل اليك حديثاً فاعلم أنه ينقل حديثك الى غيرك ، وعن رسول الله
ﷺ : « الهمازون واللمازون والمشاعون بالنميمة الباغون للبراء العيب

(١) سورة الحجرات : ٨ .

(٢) سورة لقمان : ١٧ .

(٣) سورة الحجرات : ١١ .

(٤) سورة الحجرات : ١٢ .

• • • • •

يحشرهم الله تعالى ووجوههم وجوه الكلاب » ، وعنه عليه السلام : « ملعون ذو اللسانين ملعون ذو الوجهين ملعون كل شغاز وملعون كل قتات وملعون كل نمام » والشغاز من يحرش بين الناس ، والقتات هنا من يستمع حديثهم وهم لا يعلمون وينم به ، وقيل : الذي يكون بين قوم يتحدثون فيهم حديثهم ، وفي رواية : منان بدل قتات ، وهو من يمن بما فعل من الخير ، وروى عنه عليه السلام : « شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه » وعنه عليه السلام : « من مشى بالنميمة بين اثنين سلط الله عليه نارا تحرقه في قبره الى يوم القيامة » ، ويقال : النميمة سيف قاتل ، وعن بعض الأديباء : لم يمض ماش شر من واش ، وقال الشاعر :

مَنْ نَمَّ في الناس لم تؤمن عقاره
على الصديق ولم تؤمن افاعيه

كالسَّيْل بالليل لا يدري به احد
من اين جاء ولا من اين ياتيهِ

الويل للعهد منه كيف ينقضه
والويل للسود منه كيف يفنيه

وروى عنه عليه السلام : « لا يدخل الجنة دثوب ولا قلاع » الدثوب : الذي يدب بين الرجال والنساء يجمع بينهم ، والقلاع الذي يقلع من تمكن عند الأمير بالنميمة ، وعن حكيم : الساعى بين منزلتين قبيحتين : ان صدق فقد خان الأمانة وان كذب فقد خان المروءة ، وعن بعض حكماء الفرس : الصدق يزين كل أحد الا السعاة فان الساعى اذم وانم

ما يكون اذا صدق ، ولما لقي اسقف نجران عمر رضى الله عنه قال :
يا امير المؤمنين احذر قاتل الثلاثة ، قال : ومن هو ؟ قال : الرجل
ياتى الامام بالحديث الكاذب فيقتله الامام فيكون قد قتل نفسه وصاحبه
وامامه ، فقال عمر رضى الله عنه : ما أراك أبعدت .

وفي حكم القدماء : أبغض الناس الى المثلث ، قال الأصمعي : هو
الرجل يسعى بأخيه الى الامام فيهلك نفسه وأخاه وامامه ، وسعى رجل
بجار له الى الوليد بن عبد الملك فقال له الوليد : أما أنت فتخبرنى
أنك جار السوء وان شئت أرسلنا معك ، فان صدقت أبغضناك ، وان
كذبت عاقبناك ، وان شئت تركناك ، قال : اتركنى يا امير المؤمنين ،
قال : قد تركناك ، وقال حكيم العرب : أياك والسعادة فانهم اعداء عقلك
ولصوص عدلك يفرقون بين فعلك وقولك ، وفي المثل : من أطاع الواشى
ضيع الصديق ، وقال الاسكندر لساع سعى اليه برجل : اتحب ان اقبل
عقلك ما تقول فيه على ان اقبل عنه ما يقول فيك ؟ قال : فكف عن
الشر يكف عنك الشر ، وقال بعض البلغاء : النميمة دناءة والسعاية
رداءة وهما رأس الغدر وأساس الشر ، وقال مروان بن زنياع العبسى :
يا بنى عبس من نقل اليكم نقل عنكم ، واياكم واطهار السرور
واستكثروا الصديق ما استطعتم واستقلتوا من العدو ، احفظوا عنى هذه
الثلاث ، وقال الشاعر :

يسعى عليك كما يسعى اليك فلا
تأمن غوائل ذى وجهين كيّاد

وعن بعض الحكماء : من أراد ان يسلم من الائم ويبقى له الاخوان
فليكن قاضيا حكيماً بينه وبينهم بالعدل ولا يقبل قول أحد في أحد
ولا فى نفسه الا بشهادة عدول ، فانا قد احببنا بقول اقوام وأبغضنا
بقول اقوام فاصبحنا على ما فعلنا نادمين ، ويقال : من لطف

الله تعالى في النميمة أن حكم بفسق صاحبها حتى لا يقبل
له قول فيستريح الخلق من شره لما قد علم الله من شرها واستظهار
شرها وعموم مضرتها في الوري ، وكلّم معاوية الأحنف بن قيس في شيء
بلغه عنه فأنكره الأحنف فقال له معاوية : بلغني عنك الثقة ، فقال
الأحنف : ان الثقة لا يبلغ مكروها ، وقيل : من سعى بالنميمة حذره
القريب ومقته الغريب ، وقال المأمون : النميمة لا تقرب مودة الا أفسدتها
ولا عداوة الا جددتها ولا جماعة الا بددتها ، لا بد لمن عرف بها
أو نسب اليها أن يجتنب ويخاف من معرفته ولا يوثق بمكانه ، وقال
عبد الرحمن بن عوف : من سمع بفاحشة فافشها فهو كالذي اتاها .

ومن العجب الذي لا عجب بعده ان الرجل يشهد عندك في باقة
بقل فلا تقبله حتى تسأل عنه هل هو ثقة ، وينم عليك بحديث فيه
الهلاك وفساد الأحوال فتقبله مجانا بلا سؤال ، وقال رجل للمهدى :
عندي نصيحة يا أمير المؤمنين ، قال : لمن نصيحتك هذه ؟ التنا أم لعامة
المؤمنين أم لنفسك خاصة ؟ قال : بل لك يا أمير المؤمنين ، فقال المهدى :
ليس الساعي بأعظم عورة ولا أقبح حالا ممن قبل سعايته ، ولا تخلو
من أن تكون حامدا نعمة فلا يشفى لك غيظ ، أو عدوا فلا يعاقب لك
عدوك ، ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس لا ينصح لنا ناصح
الا ما فيه الله رضى وللمسلمين صلاح .

فوائد : تجوز شكاية الرعية للأمير من العمال ، وقيل : لا ،
خوفا من العقوبة عليهم ، وعليه فيلزم الرعية ضمان ما عوقبوا به مطلقا ،
وعلى الأول ان زادوا في الشكاية بهم على ما كان منهم ، وقيل : تجوز
ان علم الشاكي أنهم يعاقبون بما يعاقب به غيرهم ويجوز لمن جاروا

.

_____ .

عليه ولا يقدر على ردهم الا بالشكاية ان يشتكى بهم ، ومن تعدى على
احد فآظهره حتى بلغ الجائر فعاقبه فان قصد باظهاره ان يبلغه
فيعاقبه لزمه ضمانه ، وان قصد به ان يكف ظلمه عنه فلا بأس ، وان
حيث بعض اعوانه أو لزمه ما لم يلزمه جاز ان يطلب الأمير في اخراجه
او ترك الأخذ بماله أو رده بعد أخذه والله أعلم .

بِسَابِ

• • • • •

بِسَابِ

فِي الْكُسْلِ وَالْعِجْزِ وَالْمَلَامَةِ

والعجز والكسل لا بأس بهما في أمر الدنيا ما لم يوصلا إلى حرام أو ريبة ولا في النفل ، إلا أنه قد ينتقل من الكسل والعجز في أمر الدنيا أو النقل إلى الكسل والعجز في أمر الدين والفرض ، ولا يحسن وصف المتولى بهما لئلا يتوهم أنه عجز عن الفرض وكسل عنه ، وليس العجز في هذا الباب هو العجز عن الشيء بحيث يسقط التكليف به بل معنى قريب من الكسل والكسل الثنائي عن الشيء والفتور فيه قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى ﴾ (١) أي : متثاقلون كأنهم أكرهوا عليها ، والعجز : الضعف عن الشيء ، ولو حزم لقوى عليه ، وفي الحديث : « الثقة بكل أحد عجز » (٢) والعجز عجزان : التقصير في طلب الأمر وقد أمكن ، والجدة فيه وقد فات ، قال الشاعر :

وقد يقال العجز والتواني للفقير والفاقة ناتجان

(١) سورة النساء : ١٢٢ .

(٢) را . ابن حبان .

• • • • •

وعن بعضهم : اياك والكسل فانه شؤم وآفة عظيمة ، وقال الشاعر :
وكل ذى عمل فى الخير معتبط وفى بلاء وشؤم كل ذى كسل
وقال آخر :

دعى نفسى التكاسل والتوانى والا فائبتى فى ذل هـون
وقال هلال بن العلاء الرقاء :

كان التوانى انكح العجز بنته وساق اليها حين تزوجها مهراً
فراشاً وطيثاً ثم قال لها : اتكى فانكما لا بد ان تلدا فقراً

وفى رواية :

فأنقدها لما تزوجها مهراً فراشاً وطيثاً ثم قال : ارقدا معا

والتوانى : هو الكسل وتضييع الحزم وعدم القيام على مصالح النفس
وترك التسبب والاحتراف والاحالة على المقادير وترك العمل ، واما التانى
فخلاف التوانى : وهو الرفق وضد العجلة والنظر فى العواقب ، وقد قيل :
من نظر فى عواقب الأمور سلم من آفات الدهور ، قال الله تعالى : ﴿ ولا
تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه ﴾ (١) وعنه ﴿ من
اعطى حظاً من الرفق اعطى حظاً من الدنيا والآخرة ﴾ (٢) وقال
لعائشة رضى الله عنها : « عليك بالرفق فان الرفق لا يخالط شيئاً الا زانه ،
ولا يفارق شيئاً الا صانه » (٣) ، وفى التوراة : الرفق رأس الحكمة ،

(١) سورة طه : ١١٤ .

(٢) رواه مسلم .

(٣) رواه مسلم .

• • • • •

وقالوا : العقل أصله التثبث وثمرته السلامة ، ووجد على سيف مكتوب :
التانى فيما لا يخاف فيه القوت افضل من العجلة فى ادراك الأمل ، وقال
حكيم : اذا شككت فاجزم ، واذا استوضحت فاعزم ، وقالوا : يد الرفق
تجنّى ثمرة السلامة ، ويد العجلة تغرس شجرة الندامة ، وأنشدوا :

قد يدرك المتانى بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل

واقول وربما فات الأمر بالتانى ، وقالوا التانى حصن السلامة والعجلة
مفتاح الندامة ، وقالوا : اذا لم يدرك الظفر بالتانى والرفق فبماذا يدرك ؟
وقال المهلبى : اناة فى عواقبها درك خير من عجلة فى عواقبها قوت ، وقالوا :
من تانى نال ماتمنى ، والرفق مفتاح النجاح : وقال حكيم : اياك والعجلة
فانها تكنى ام الندامة لان صاحبها يقول قيل ان يعلم ، ويجيب قبل ان يفهم ،
ويعزم قبل ان يفكر ، ويحمد قبل ان يجرب ، ولن تصحب هذه الصفة احداً
الا صاحب الندامة وجانب السلامة ، ومال معاوية سعيد بن العاص عن
المروعة فقال : العفة والحرقة ، وكان أيوب السخيتانى يقول : يا فتيان
احترقوا فانى لا آمن عليكم ان تحتاجوا الى القوم ، يعنى الأمراء ، وقال
رجل للحسن : انى انشر مصحفى فاقرأه بالنهار كله فقال : اقرأه بالغداة
والعشى ويكون يومك فى صنعتك وما لا بد منه ، ومرّ الحسن باسكافى فقال :
يا هذا اعمل وكل فان الله يحب من يعمل ويأكل ، ولا يحب من يأكل
ولا يعمل ، وقال أبو تمام :

اعاذلنى ما احسن الليل مركبا واحسن منه فى الملمات راكبه
ذرينى واهوال الزمان اقاها فاهواله العظمى تليها رغائبه

.

أرى عاجزاً يدعى جليداً لقسمة ولو كلف التقوى لكثت مضاربه
وعفاً يسمى عاجزاً بعفافه ولولا التقى ما اعجزته مذهبه
وليس بعجز المرء أخطاه الغنى ولا باحتيال أدرك المال كاسبه
وقال آخر :

ولا تركز الى كسل وعجز يحيل على المقاسد والقضاء
وقال اعرابي : العاجز هو الشاب القليل الحيلة الملازم للأمانى
المستحيلة ، ويقال : فلان يخدعه الشيطان عن الحزم فيمثل له التوانى فى
صورة التوكل ويريه الهوينا بأحاليته على القدر ، وقال لقمان لابنه : يا بنى
اياك والكسل والضجر فانك اذا كسلت لم تؤد حقاً ، واذا ضجرت لم تصبر
على حق ، وقال أبو العتاهية :

اذا وضع الراعى على الأرض صدره فحق على المعزى بأن تتبددا
وقال حكيم : الحركة بركة ، والتانى هلكة ، والكسل شؤم ، وكلئب
طائف خير من اسد رابض ، ومن لم يحترف لم يفتلف ، وقال حكيم : من
دلائل العجز كثرة الاحالة على المقادير ، وقال على : التانى مفتاح البؤس
وبالعجز والكسل تولدت الفاقة ، ونتجت الهلكة ، ومن لم يطلب لم يجد
واقضى الى الفساد ، وعن الشافعى : احرص على ما ينفعك ودع كلام الناس
فانه لا سبيل الى السلامة من السنة الناس ، وعن رسول الله ﷺ : « باكروا
فى طلب الرزق والحوائج فان الغدو بركة ونجاح » وقيل : احذر مجالسة
العاجز فانه من سكن الى عاجز اعداه من عجزه وامتده من جزعه وعوده
قلة الصبر ونسائه ما فى العواقب ، وليس للعجز ضد الا الحزم ، وقال

يُوصَفُ مُجْتَهِدٌ بِنَشَاطٍ وَجَدَ لَا بِكُسْلٍ وَعَجَزَ إِذْ لَا يُوصَفُ بِهِمَا صَالِحٌ لَكُونَهُمَا
فِي فَرَضٍ أَوْ مُوَصَّلٍ لَتَضْيِيعِهِ حَتَّى يَخْرُجَ وَقْتُهُ فَيَكْفُرُ بِهِ وَلَا عَصِيَانٌ حَيْثُ لَا قُوَّةَ

بعض العلماء : من الخللان مسامرة الأمانى ، ومن التوفيق بعض التائى ،
وعن على : من اطاع التائى ضيع الحقوق ، ومن العجز طلب ما فات
مما لا يمكن استدراكه وترك ما يمكن مما تحمد عواقبه ، وقال الشاعر :

على المرء أن يسعى لما فيه نفعه* وليس عليه أن يساعده* الدهر

وقال آخر :

على المرء أن يسعى ويبذل جهده* ويقضى الله الخلق ما كان قاضيا

(يوصف مجتهد) في أعمال الدين أو الدنيا المباحة (بنشاط وجد)
وعزم (لا بكسل وعجز) على الإطلاق ، بل يوصف بهما غير الصالح
ولو كان له اجتهاد في الدنيا (إذ لا يوصف بهما صالح) في دينه لئلا
يتوهم السامع أنه تهاون عن الفرض أو السنة ، وإن وصفه بهما أحد فلا يبرا
السامع من الواصف لاحتمال أن يكونا في أمر الدنيا ، ومن أراد وصفه بهما
قليبين أنهما في أمر كذا مثل أن يقول : كسلان عن السفر ، أو كسلان عما ينبغي
الكسل عنه كالانتقام الجائر ، وأيضا لا يوصف بهما باطلاق (لكونهما)
في حرف المتورعين المتفقين إنما يكونان (في فرض أو) في (موصل) بأن
يبقى فيما يوصل (لتضييعه حتى يخرج وقته فيكفر به) أى : بالتضييع
(ولا عصيان حيث لا قوة) بأن أدركه في آخر الوقت ، وقيل : يعصى

ويكونان من القلب ومن الجوارح وخص النشاط والعزم والجهد والسهو

والغفلة بالقلب

بالتأخير للصلاة الى آخر الوقت لقوله ﷺ : وآخر الوقت عفو الله (١) «
والجواب ان المراد أن التأخير الى آخر الوقت مكروه كراهة معفو عنها ،
وقيل : اذا لم يبق من الوقت الا قليل لا تدرك فيه عصي ولو أدركها
باختصار ، واذا خرج الوقت كفر ، وقيل : اذا تركها حتى لا يدركها كفر
وقد مرّ كلام لصاحب الأصل في هذا في محله حاصله : هل تجب الصلاة
كلها بدخول وقتها أو كلما حصل جزء منه وجب جزء منها ، وقيل :
يهلك لها كلها بخروج جزء من الوقت المضيق أو كلما ذهب جزء فقد
دخل في جزء الهلاك حتى يتم الهلاك بخروج الوقت كله وذلك بقدر
ما يأتى بوظائفها أيضاً ، أو لا يهلك ما بقى ما يصلحها بلا وظائف أو ما بقى
ما يأتى فيه بأكثرها أو ما بقى منها شيء ، وهل طلوع قرنهما حكم طلوعها
كلها أو لا ؟ وكذا الغروب اقوال .

(ويكونان) أى : الكسل والعجز (من القلب ومن الجوارح) ،
أما كونهما من القلب فقط فمثل أن يفعل شيئاً ولا رغبة لقلبه فيه ، وأما
كونهما من الجوارح فمثل أن لا تنشط جوارحه لحر أو برد أو غيرهما
وقد رغب فيه قلبه ويكونان منهما معاً بأن لا يرغب قلبه ولا تنشط
جوارحه ، أو يكونان من القلب فلا يعمل .

(وخص النشاط والعزم والجهد والسهو) عن الشيء الى غيره
(والغفلة) : الاعراض بلا عمد بدون انتقال (بالقلب) يبحث فيه بأن

(١) رواه مسلم .

ويكون الكسل في عمل ، ان في أول الوقت ان لم يعمل بنشاط وقصد وتقرب

الجد والنشاط يكونان أيضاً في الجوارح وهما فيها اظهر ، ويجاب بان المراد : الجد والنشاط اللذان بمعنى شدة الرغبة ولا ينبغي الا العزم والنشاط والجد في الفرض والنفل ، ومعنى قول صاحب [الاصل] : وانما يكون الكسل والعجز فيما افترض الله على عباده وما يصلون به الى تضييع فرائضهم حتى يخرج أوقاتها فذلك عصيان ، وذلك العصيان على وجهين : يكون كبيراً ويكون صغيراً ، ان ترك الفرض حتى يخرج وقته عمداً كبير ، وتركه حتى يضيق الوقت حتى لا يدركه باختصار أو عجلة صغير ، وكذا لو تركه حتى لا يدركه الا بالتيمم ، ولا ينافي ذلك قوله : وما لم يكن فيه فوت الفرض لا يسمونه عصيانياً لأن من لا يدركه الا باختصار أو عجلة أو تيمم قد فاتته بعض فوت ، أو سمى العمل آخر الوقت معصية لظاهر الحديث : « آخر الوقت عفو الله » ، ولو أوّل به بما مر فان المكروه الشديد شبيه بالمعصية أو هو معصية ، ولكن ينافيه قوله : وما لم يكن فيه فوت الفرض لا يسمونه عصيانياً اللهم الا ان يقول : المؤخر الى آخر الوقت قد فاتته العمل الذي هو خالص عن المعصية أو الكراهة الشبيهة به ، ويجوز أن يريد أن نفس التأخير حتى يخرج الوقت كبير ، وأن التلبس بما يكون سبباً لعدم أداء الواجب معصية صغيرة مثل أن يلبس خاتم حديد قبل أن يصلّي ولا يطيق نزعها ، ومثل أن يخرج بلا ماء وقد دخل وقت الصلاة ، ومثل أن يخرج بماء ويهرقه وقد دخل الوقت فيصلّي بتيمم وهذا في قول (ويكون الكسل) والعجز (في عمل ان) عمله (في أول الوقت) أو وسطه وذلك (ان لم يعمل بنشاط) ، شدة انبعاث (وقصد) عزم (وتقرب)

والنشاط والعزم وان باخره ما لم يخرج ، وندب اتيان فرض اوله ما وجد
اليه سبيل ، وقد روى : لا تقدموا الصلاة لفراغ ولا تؤخروها لشغل دنيوى

الى الله عز وجل به ، بأن ينوى به القرب الى رضى الله ورحمته ، او نشط
ولم يقصد او لم يتقرب او تقرب ولم يقصد او لم ينشط .

وان قلت : فمال حال من ثقلت عليه الصلاة مثلاً ولا يجد من نفسه
نشاطاً ولكن يصلى بقصد وتقرب ؟ قلت : هذا اذا كان يكره حاله ولا يرضى
عن نفسه ويراهما بالنقص ، ويحب أن لو كان ينشط ويتعاطى النشاط فهو
غير كسلان وغير عاجز في عبادته لأن تعاطى النشاط والتعلق به نشاط .

(و) يكون (النشاط والعزم وان) عمل (باخره ما لم يخرج) او
بوسطه اذا نشط وقصد وتقرب ، ومن تعجل في صلاته ونقص منها او
لا يستوى في ركوعه فقد كسل بجوارحه ايضاً .

(وندب اتيان فرض) صلاة او زكاة او غيرهما مما يحتمل التأخير
(اوله) أى اول الوقت (ما وجد اليه) أى الى الاتيان به اول الوقت
(سبيل وقد روى) عن رسول الله ﷺ : (لا تقدموا الصلاة لفراغ) لعمل
الدنيا ، أى لا تنووا بتقديمها اول الوقت ان تتفرغوا لعمل الدنيا ، بل
انووا به ثواب الصلاة اول الوقت والفوز بها قبل حدوث ما يشغل عنها
(ولا تؤخروها) لوسط وقتها او آخره (لشغل) أى : لشغل (دنيوى)
تؤثره عليها الا دنيوياً ضرورياً كتنجية نفس فانه دينى ايضاً ، وشهر عنه ﷺ
« اول الوقت رضوان الله ، ووسطه رحمة الله ، وآخره عفو الله » وروى

وجاز تأخيرها لدينى ما لم يمض من الوقت نصفه ، وقيل :

ثلاثه وان بانتظار فاضل او

عنه ﷺ « فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الأولى » وعنه ﷺ : « أفضل الأعمال الصلاة لأول وقتها » (١) وعنه ﷺ : « ان فضل أول الوقت على آخره سبعون ضعفا » وقيل : أفضل الأوقات من الليل والنهار أوقات صلاة الفريضة ، وعن عائشة رضى الله عنها سمعت رسول الله ﷺ يقول عن الله عز وجل : « ان عبدى اذا اتانى وقد اقام الصلاة لوقتها - اى لأوله - فان له عهدا ان لا اعذبه وان ادخله الجنة بغير حساب ؛ وان اتانى قد أضاعها - اى الى آخر وقتها وادركها - فلا عهد له عندى ، ان شئت عذبتة وان شئت رحمته » وهذا التفسير الذى فسرت به على أن الحديث الربانى فيمن اعتاد تأخيرها وما مر من ان آخره عفو الله فيمن لا يعتاد ولا يكثر ، وفي بعض كتب أصحابنا رحمهم الله : ان من حضرته الصلاة وهو يحترث او يحصد او المرأة تنسج فجرًا بعد دخول الوقت محرثا واحداً او حصد قبضة واحدة او زادت المرأة في نسجها خيطةً واحداً فقد وقتر ما استصغره الله واستصغر ما وفره الله ، ولو أطعموا ذلك بالمرق ما أدركوا ما مر لهم .

(وجاز تأخيرها لـ) سائر (دينى) يخاف قوته غير واجب
(ما لم يمض من الوقت نصفه ، وقيل :) ما لم يمض منه (ثلاثه)
والجواز فى القولين ثابت الا صلاة المغرب فلا يؤخرها عن اولها ،
(وان) كان التأخير (بانتظار فاضل) يصلى معهم (او) بانتظار حصول

(١) رواه مسلم .

جماعة أو محسن

(جماعة) ليصلوا بامام (أو) بانتظار (محسن) للصلاة بالجماعة يصلى بهم اماماً ، وجه الأول أن ما دون النصف غير خارج عن أول لضميمة ذلك الأمر الحادث الدينى ، بخلاف ما اذا كمل النصف فقد شرع فى النصف الآخر ، ووجه الثانى أن ما زاد على النصف مما دون الثلثين مغتفر للرغبة فى هذا الحادث الدينى ، وأما ما هو على التوسعة وقبول التأخير كنسخ الكتب ومطالعتها فلا ينبغى التأخير عن أول الوقت لأجله إلا أن كان كتاب يفوت أو مسألة حال ضاقت ، وقيل : ينتظر الامام الجماعة الى ثلث الوقت ، وتنتظر الجماعة الامام الى ثلثيه ، ولا انتظار بصلاة المغرب بل اذا وصل المؤمن امام المحراب اقام ، وقد قيل : اطلب العلم طلباً لا يشغلك عن العبادة واعبد عبادة لا تشغلك عن طلب العلم .

وقد روى عن رسول الله ﷺ : أنه كان يصلى أربعاً بعد الزوال قبل أن يصلى الظهر ، ويطيل فيهن وقال : « من صلاهن تماماً يصلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل » ، وكذا كانوا يصلون أربعاً قبل العصر بعد دخول وقته ولا بأس بذلك ، فمن له قوة فى الخشوع ولا يلحقه فتور فى الفرض فعل ذلك ، وإن كان أن صلى ذلك نقص خشوعه وحضور قلبه فى الفرض بعده فلا يجوز تقديم ذلك على الفرض ، وعلى هذا حملت كلام ناصر بن أبى نبهان إذ قال : لا يجوز تقديم النفل على الفرض ، وقال : انى لا اصى خلف امام يفعل ذلك وكذا يحكى عن أبيه . قلت : أيضاً علة عدم الصلاة خلف من يفعل ذلك أن العامة والخاصة يكون خلف الامام فلعله ينقص خشوعه وحضور قلبه بتقديم النفل فيكونون قد صلوا خلف امام ناقص الأمر ، ثم أن ما ورد فيه النص من التقديم فقيده ما ذكرته وما لم يرد

• • • • •

فاحمله على ذلك ايضا اقتداء بمن قبل في التقديم وقيده بذلك ، أو اعتبر فيه تقديم الهم وهو الفرض مطلقا ، ولعل من طبع بعض الناس ايضا الاستدراج في الخشوع وحضور القلب فما يزالان يقويان فليقدم النقل ليقوى قلبه على الفرض بزيادة الخشوع والحضور ، والله اعلم .

فصل

عصى لائم جاوز بلومه المقدار

فصل

في الملامة

وهو مصدر ميمي بمعنى اللوم ، وهو أن يوبَّخ ويعاتب الشخص على فعل ما لا يليق به أو بأمثاله مما لا يحسن ، وإن لم يكن معصية أو لم يكن قبيحاً في حق غيره ممن لم يكن في درجته ، كما وقع للشيخ أبي مسرور رحمه الله مع شيخه أبي معروف : كان أبو معروف يعمل في جنازه لابن سراويل لا غيره للعمل ، فدخل عليه أبو مسرور ولما رآه كذلك أخرجه إلى الخطة فقال : تبئت ، وروى : أن أبا معروف جعل يتوب ويستغفر ، وأراد لومه بعد ذلك فقال له أبو معروف : ليس لك ذلك بعد التوبة ، وهذا منهم رحمهم الله من أحياء السير والورع والحذر ، وفي رواية أنه قال : قد كان اللوم متوجهاً قبلي قبل التوبة وأما بعدها فقد ارتفع اللوم ؛ (عصى لائم جاوز بلومه المقدار) أو لام حيث لا يجوز اللوم معصية صغيرة أو معصية لا يدري أهي عند الله كبيرة أم صغيرة ؟ والذي عندي أن من لام على القرض

ولا يلام غير مستحقه لقولهم : ملامة مسلم ذنب ، وينصح ان فعل

منقصا او مدنسا ، ويلام بقدره ويهاجر به

او ما دونه مما هو طاعة جزما او على ترك الكبيرة او ما دونها مما هو معصية كافر نفاقا ، وان جنح بلومه الى التحريم او التحليل فمشارك ، وعلى غير ذلك مما لا يكون معصية يكون عاصيا كما يعصى بمجاوزة اللوم المقدار اذا جاز ، ولعله وصاحب الاصل اطلقا ليشمل ذلك فيصرف اللوم في كل موضع الى ما يصلح له ، ومقدار اللوم راجع الى الاجتهاد ؛ فان زاد على قدر اجتهاده عصى ، فان عظم الفعل او الترك لام بقدر ذلك ، وان هان فبقدره ، وان عظم شأن المفاعل او التارك الملووم عظم اللوم ، وان كان الملووم يرتدع لما بعد ويكف ، كفاه لومة واحدة ؛ واللوم يكون حال الفعل لما يلام على فعله ، وفي حال الترك لما يلام على تركه ، وبعد ذلك ، ويلام قبل ذلك على القصد او العزم .

(ولا يلام غير مستحقه) أى : مستحق اللوم (لقولهم : ملامة مسلم) بلا فعل منقص او مدنس (ذنب) وكذا لوم موقوف فيه ، وان لام كافرا على غير ما يلام عليه عصى ايضا ، وكذا ان لا على شيء هو طاعة او لا اختيار له فيه فان ذلك كله ظلم لهم ولم يخرجوا فيه الى أن ذلك الذنب كفر .

(وينصح) المسلم (ان فعل منقصا او مدنسا) عند الله او عند الخلق او عند الله والخلق ؛ والتدنيص اعظم من التنقيص (ويلام بقدره ويهاجر به) أى : بقدره أى بقدر ذلك المنقص او المدنس ، او بقدر موضعه في الاسلام مع النظر الى ذلك المنقص او المدنس ، والهائان عائدان الى واحد من المنص والمدنس ، وما ان يعاد الاول لاحدهما والثانى للقدر ، او الاول

ويؤدب بلا حب اضرار اخروى او دنيوى له ويراد ان لذى كبير ودنيوى

لذى وقوف ولا يلام من لم يتسبب لفعل

للمسلم والثانى للقدر ففيه تفكيك الضمائر ، وسواء فى ذلك ما ينقص او يندس من فعل او ترك مثل ان يكون قاضيا ولى البيع والشراء ، او يبيع ويشترى فى مجلس القضاء ، ومثل ان ياكل فى الطريق وما أشبه ذلك مما لا ينبغى ، او من اخلاق السوء ، وان لا يرغب فى السدن ، وان يفعل مباحا لا يحسن لمن فى رتبته كما قال الشيخ احمد صاحب الأصل رحمه الله : ان المسلم يلام على ما لا يلام عليه غيره .

(ويؤدب) على ذلك بما يستحقه من الخطأ او النهر او تغليظ الكلام او الضرب اذا فعل موجبه ، وعطف على يهاجر ، عطف عام على خاص (بلا حب اضرار اخروى او دنيوى له) وكذلك الموقوف فيه ينصح ويلام بدون وجوب ، وقال قومنا : بوجوب النصح له ، وكذا قالوا فى الفاسق لدخولهما فى عامة المسلمين فى حديث النصيحة عندهم ، والواجب عندنا لهما الامر لهما بالمعروف ونهيهما عن منكر .

(ويراد ان) أى : الاضرار الاخرى والدنيوى (لذى) ذنب (كبير) ؛ اما الاخرى فعلى كفره واما الدنيوى فعليه وعلى ما يلام عليه ، (و) يراد اضرار (دنيوى) لا اخروى (لذى وقوف) على ما فعله او تركه ليرتدع ويضعف عن ذلك ويلام الموقوف فيه ودون الذنب الكبير على قدر ما يستحقان ويهاجران كذلك ويؤدبان (ولا يلام) على فعل (من لم يتسبب لفعل) ولا على ترك من لم يتسبب لترك اذا كان الفعل او الترك من الله فيه بلا كسب منه ولا سبب ؛ او كان الفعل او الترك من الخلق فيه بلا كسب ولا سبب « وذلك مثل ان يخلقه الله قبيح الصورة او ضعيفا او معلولا لا يقدر على الوضوء ، او بستة اصابع او اربع ، او يقطع الناس يده او رجله ولا سبب له فى ذلك ولا كسب ، ومثل ما يجر انسانا الى نفسه بلا كسب

وصح على غير معصية كتارك نفعه أو دفع ضرره وأن

تكون أبيه حدادا « (١) فإنه يجره كون أبيه حدادا إلى الحدادة بمعنى أنه يضاف إليها ، وإن كان له سبب أو كسب في شيء من ذلك ليم على كسبه وسببه ، فيلام الأب على ما يفعله مما يكون في الجملة سببا للضرر أو عيب أو عضيان في ولده يلام على ذلك قبل أن يظهر في ولده وبعد أن يظهر فيه أن كان فيه .

(وصح) اللوم (على غير معصية) من مباح ومكروه ، (كتارك نفعه)
أي : نفع نفسه ، وكذا تارك النفع لغيره بأن لا ينفع غيره فيلام على عدم نفعه
(أو دفع ضرره) أي : كف ضرره أي : ضر نفسه أو غيره كما قال : (وإن)

(١) أعلم أن بعض المصنفين تكون في عرف أقوام مزية بالإنسان ولا سيما إذا كان ذا منزلة في قومه : كالحدادة فإنها في وطننا تعتبر كذلك لسوء الحظ مع أنها من أشرف المهن ، فإن خدمة الحديد آلات من أكبر الحرف الجليلة عند الأمم ، وعلى أصحابها يعتمد في المهنات والمهمات ، وعليهم مدار العونين الدفاعية والهجومية ، أنظر حال الأمم الراقية ذات القواعد الهائلة كيف ترى أصحاب المصانع الحديدية في مقدمة الرجال ناقل شهادة في حرمة الحديد تؤهل صاحبها لأن يتقاضى مرقبا كبيرا في أي عمل من الأعمال ولكن من سوء البخت ترى أصحابنا في الوطن يتهنون الحداد ويعتبرونه من حنالة القوم ، والمرة في أقل حاجة من الآلات يؤم بابه ويستعطفه في أجادة مطلوبة والتسجيل به .

لنبدل أن نجد الحرف التي هي من الفروض الكفائية تشجيبا لكي تتقدم ويتقدم أصحابها حتى تتوفر وسائل العمران ، مرنا نرى احتقارا لأصحابها وإمتهانها لها فإذا كان أصحابها ممن يحطون كرامتهم بها يأتون من الطبع والاستجداء فإن المنفعة لشرفها يجب الحيثية والعناية بها من منح موهبة الاعتناء بالمعارف ورفع شأن الأمة .

ولا ريب أن كل أمة أشاعت الحرف وأزدهت بها تكون عرضة للهلاك والاضلال ، إذ تكون دائما في حاجة إلى استجداد حلجياتها من الخارج وأنفاق أشعاع أشعاع ثنها ومع ذلك لا يؤمن انقطاعها ، هناك تكون الطامة الكبرى والهلاك المبين زيادة على الهلاك بالانتم الذي يعم الأمة بتضييع الفروض الكفائية .

عن غيره ولا يحل التنقيص على معروف ولا يحقر ما فعل الله ، فان اللعنة .

قيل : تدور مع المعروف فان لم تصادف صانعه أو مصنوعاً . .

كان ترك الدفع (عن غيره) وذلك بأن فعل فعلاً أو ترك فعلاً كما يجوز له فتولدت مضرة من ذلك على غيره فيلزم على ذلك مثل أن يقتص من ضاربه أو يقتل قاتل ولبه أو يأخذ حقه فتقوم فتنة على ذلك ؛ أو يتعدى على أحد ، لذلك حدّ الله فيقال له : لو تركت ذلك المال أو بعضه لكان خيراً ، أو يعاتب ، ومثل أن يترك اللباس بحيث لا يهلك ولا يفوت عضو ، ومثل أن يترك الدواء فيهيج به المرض .

ولا يحل للناس لوم الله سبحانه وتعالى في قلوبهم ولا في سنتهم على ما فعل من محبوب أو مكروه أو ترك لأن أفعاله وتركه كلها عدل وصواب وحكمة ، ومن لام الله سبحانه وتعالى أو نسبته إلى الجور فقد كفر كفر نفاق عائد في المعنى إلى الشرك ، ومن نقص فعل الله عصى ، وأقول : بل كفر كفرًا في معنى الشرك ، وذلك إذا كان تهوينًا بالله إذ فعل ذلك أو تركه وإن نقص نفس الفعل دون استشعار فاعله سبحانه وتعالى عصى .

(ولا يحل) للإنسان (التنقيص) تنقيص فاعل المعروف (على معروف) فعله له أو لغيره كالصدقة والاعارة والاعانة ، أو فعله لله مما لا يصل مخلوقًا كالصلاة والصوم ، (ولا يحقر) الإنسان (ما فعل) هو من المعروف لغيره ليثيبه أو لأنه قد أحسن إليه قبل ، أو ليحبه ، أو ليداريه به ، أو نحو ذلك أو (لـ) وجه (الله) وذلك كالضيافة وحق الجيران والصدقة على المسكين (فان اللعنة قيل :) أي : قال بعض السلف موقوفًا (تدور مع المعروف) المصنوع للضيف أو للجار أو للرحم أو للمسكين أو غيرهم (فان لم تصادف صانعه أو مصنوعاً

لله حلت على ابليس ، ولا يضر تحقيره لا من جهة نعمة الله بل لكون

صانعه أهلاً لأكثر

لله (بأن لم يحتقره) حلت على ابليس (نعوذ بالله منه ، وإن صادقت صانعه بأن احتقره حلت عليه ، أو مصنوعاً له بأن احتقره حلت عليه ، وإن احتقره الصانع حلت عليه ، وإن احتقره المصنوع له أيضاً ، بعده أو قبله ، حلت عليه أيضاً فيكونان ملعونين جميعاً ، وذلك كله طاهر ، ولو لعنا بشيء قبله ثم احتقره زادت لعنة أخرى لهما إلا حلولها على ابليس حين لم نحل عليهما أو أحدهما فإنه أن تسبب لهما في التحقير ولم يحقرا فظاهر أنه قد استوجبها فحلت عليه ، وإن لم يتسبب فكيف تحل عليه ولم يفعل موجبا ولم يفعلها بوسوسته ، ولعل معنى حلولها عليه حينئذ أنه المتصف باللجنة المطلقة المحكوم عليه بها دون أن يحكم عليهما بها للتحقير إذ لم يحقرا ، أو معناه : أن ابليس يستصغره إذا لم يحقرا أما عناداً لله تعالى أو لحبه للعصيان . وعنه رحمته : « حرام على الرجل أن يحقر ما يقدم للضيف ما يحقره في منزله ، وحرام على الرجل أن يحقر ما قدم إليه » ، وروى أن الأضياف باتوا عند عمر رضى الله عنه فقال : انكم بثم عند ثلاثة : عندى وعند رزقكم وعند الله فإن لمتونى فقد لمت رزقكم ، وإن لمت رزقكم فقد لمت الله ، وإن لمت الله فقد كفرتم . ومن أعطى شيئاً فردّه احتقاراً له ثم ردّ له جاز أخذه ، وإن زيد له أخذ الأول دون الزيادة لأنها ليست بطيب نفس كما ذكره الشيخ عامر في عطية الجار وعطية الجار وغيره سواء ، وكذلك أن قبض ما أعطى وأظهر عدم الرضى فزيد له ، وذلك في النفل ، وأما أن رده لأنه أعطاه له على عمل أو في صداق فوجده دون حقه فله أخذ الزيادة مع الأول كلها إذا اطمأنت النفس ، والا فليأخذ من ذلك ما يطمئن اليه النفس أنه حقه .

(ولا يضر تحقيره) بأن يحقره غيرهما أعنى غير الصانع والمصنوع له أن يحقراهما أو أحدهما كل ذلك (لا من جهة نعمة الله بل لكون صانعه أهلاً لأكثر)

مما صنع أو لا يسد حاجة مصنوع له ولا يحل نسبة قضاء حاجة
لغير الله تعالى ولزم العلم بإضافته اليه على يد مخلوق . . .

أى : لصنع أكثر (مما صنع) أى : انما يضر المحتقر احتقار المعروف
إذا احتقره من جهة ذاته أعنى : ذات ذلك المعروف الذى هو فى نفسه
نعمة الله وما كان نعمة الله لا يتأهل للاحتقار ، واما إذا احتقر المعروف
صانعه أو غيره لكونه حقه أن يصنع أكثر أو أعظم من ذلك لكثرة ماله
أو لعظم جرمه أو لوقوع ما يعبه نذر أو لم ينذر أو غير ذلك ، أو لعظم
شان المصنوع له أو عظم حقه عليه (أو) لكون ذلك المعروف (لا يسد)
عطفاً على أهلاً وفى يسد : ضمير الصانع أو ينصب عطفاً لمصدره على
الكون ففيه ضمير المعروف ، (حاجة مصنوع له) لشدة جوعه
أو أعرائه أو كثرة عياله أو ديونه فلا يضره ذلك ، ولكن ينبغى للصانع
أن يقول له مثلاً : أنت أهل لأكثر من هذا دون أن يقول : ما أعطيتك
شئ حقير أو لا قيمة له أو ليس بشئ وما أشبه ذلك ، فإن ذلك تحقير
للمعروف بحسب ظاهره ولو أراد معنى أنك أهل لأكثر من هذا
(ولا يحل نسبة قضاء حاجة لغير الله تعالى) ، بأن ينسب قضاءها الى
غير الله تعالى تحقيقاً مع قطع النظر عن كون الله هو القاضى لها
والخالق لها ولكسب الساعى فيها ، فهذا لا يجوز ، فاما أن ينسب ذلك
غافلاً فليستغفر واما أن يعتقد أن مخلوقاً استقل بقضائها عن الله فقد
اشرك .

(ولزم العلم بإضافته) أى : بإضافة القضاء (اليه) أى الى الله
سبحانه وتعالى حال كونها (على يد مخلوق) فيما كان على يد
مخلوق ، وعندى أنه يجوز أن يقول : قضاها فلان ويعتقد أن الله خلقها
وأجراها على يده كما قال ﷺ : « من قضى لأخيه المؤمن حاجة قضى الله
له سبعين حاجة أدناها المغفرة » (١) ، فنسب القضاء لمخلوقين بمعنى

(١) رواه الداريمى .

وكذا منعها والحمد على الكسب والقصد كالذم على التقصير .

الجريان على يده من الله سبحانه وتعالى ، ولا يقول ذلك مهملاً أو معتقداً ان فلاناً قضاها مستقلاً عن الله عز وجل ، فالأولى ان يقول : قضاها الله سبحانه وتعالى على يد فلان ، وان لم تكن على يد مخلوق لم يقل على يد أحد ، ومعنى يد فلان واسطته أو كسبه ، وخص اليد لأنها تعمل الجوارح أو اطلقها على مطلق الجارحة على طريق المجاز الارسالي لعلاقة الاطلاق أو التقييد أو كليهما أو على فلان أو مخلوق ، وذكر اليد لأن غالب العمل بها ، وذلك أنها قد تكون باللسان أو بالرجل أو الظهر أو غيرهما ، والأولى ان يقول : ولزمت اضافته اليه لأنها المراد هنا ، ولكنه ذكر العلم لأنه لازم ايضاً ، ولا يكفي عنه العمل في مثل هذا فيضيف الى الله تعالى مع العلم بأن الاضافة اليه واجب .

(وكذا منعها) يضيفه الى الله تعالى خلقاً واجراءً على يد مخلوق ان كان المنع جارياً على يده ولا يضيفه الى مخلوق مهملاً أو معتقداً ان المخلوق ممتثل به ، وهكذا على حد ما مر في قضائها ولو شاء لم يقضها المخلوق ولو شاء الله لم يمنعها .

(والحمد) مبتدأ (على الكسب) خبر (والقصد) عطف على الكسب ، أى : انما يحمد المخلوق في قضائها على سعيه فيها (كالذم) للمخلوق في منعها (على التقصير) والشكر للمخلوق الجارية على يده بقصد واجب ، وهذا الكلام متصل بما قبله بمعنى ان القضاء من الله لا من غيره ، لكن لابد من كسب وقصد وترك تقصير . وعنه رحمته : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » (١) ، وقال بعض العلماء :

(١) رواء ابو داود .

ونهى عن الالتجاء في طلب الحوائج وفي مستغنى عنه . . .

من لم يشكر الانعام فعدّه من الانعام . قال الشاعر :

لا شكرَ لكَ معروفًا هممت به ان اهتمامك بالمعروف معروف

ولا الوهمك ان لم يمضه قدر فالشئء بالقدر المحتوم مصروف

فاذا شكر نعمة المخلوق فقد ادى حقها مثل ان يدعوه او يكافئه
بخدمة او مال او بمنع ضرر توجه اليه او يظهر له انك قد فعلت في
الخير ، ولا يفعل ضد ذلك ، فاذا كان كذلك استحق المزيد ولم يعد
كافراً للنعمة (ونهى عن الالتجاء في طلب الحوائج) فما يحتاجه
الانسان ان طلبه فلا يلج في طلبه (و) عن الالتجاء (في مستغنى عنه)
اذ لا يجوز طلب ما استغنى عنه فضلاً عن ان يلج في طلبه ، والالتجاء
ان يلزم المستول حتى يعطيه ، والاولى ان يقدر ، وعن الطلب في مستغنى
عنه قال الله تعالى : ﴿ لا يسألون الناس الحاقاً ﴾ (١) أى : اذا اضطروا
الى السؤال سألوا بلا الحاج ، وقيل : لا يسألون اصلاً فانظر : « هميان
الزاد الى دار المعاد » قال الشيخ اسماعيل رحمه الله حكاية : عز المؤمن
تجمله في فاقتة واستغناؤه بربه عن خلقه ، قال الله تعالى : ﴿ يصيبهم
الجاهل اغنياء من التعفف ﴾ ، وعنه ﴿ : ان الله يحب الفقير المتعفف
ابا العيال » ، وقال الله تعالى : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ (٢) ، وقال
﴿ : « افضل العباد ان انتظار الفرج فان الله يحب ان يسأل من فضله » ويقال :
كثرة طلب الحوائج تميت القلب وتورث الذل وتذهب بنور الوجه ، وعن
عبد الله بن سلام : قلت لكعب الاحبار : ما الذى يذهب العلم من العلماء بعد
اذ وعوه ؟ قال : الطمع وشره النفس وطلب الحوائج ، فقيل للفضل :

(١) سورة البقرة : ٢٧٢ .

(٢) سورة النساء : ٢٧ .

فسر لي قول كعب ، قال : يطمع الرجل في الشيء فيطلبه فيذهب عليه دينه ، والشره ان تشبه النفس حتى لا تحب ان يفوتها شيء فتكون لك الى هذا حاجة ، والى هذا حاجة ، فاذا قضاها لك خرم انفك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له ، فمن حبك للدنيا سلمت عليه اذا مررت به ، وعدته اذا مرض ولم تسلم عليه لله ولم تعده لله فلو لم تكن لك اليه حاجة لكان خيراً لك ، ثم قال : هذا خير لك من مائة حديث عن فلان وعن فلان .

ويروى عن علي : استغن عن شئت فانت مثله ، واحتج الى من شئت فانت اسيره ، واحسن الى من شئت فانت اميره ، ويقال : اترك الطمع يتركك الفقر ، واحمل نفسك على مالك يحملك ، وانزع الطمع من قلبك تحل القيد من رجلك ، ويقال : من طمع في مال غيره نزع البركة من ماله ويقال : من ترك سؤال الناس عز عليهم ، وقال لقمان لابنه : يا بني اذا افتقرت فافزع الى ربك وحده فادعه وتضرع اليه واساله من فضله وخزائنه فانه لا يملكها غيره ، ولا تسال الناس فتهون عليهم ، ولا يعطوك شيئاً ، ويقال : المسالة اما محرمة وهي مسالة من اظهر على نفسه ما ليس به كاظهار فقر وليس بفقر ، واظهار انه فلان او من بنى فلان او انه يريد التزوج وليس كذلك ، فكذلك اكل مال الناس بالخدعة ، واما مباحة وهي مسالة من لا يجد غنى يغنيه وذلك غذاؤه وعشاؤه ، قال عليه السلام : « من سأل وعنده ما يغنيه فانما يستكثر من جهنم » قالوا : يا رسول الله وما يغنيه ؟ قال : « ما يغديه او ما يعشيه » ، واما مكروهة وهي مسالة من له اوقية وهي اربعون درهماً .

والذي ينبغي للمسلم : التعفف عن السؤال وصيانة النفس والتجمل بحسن الحال ، ويقال : من فتح على نفسه باباً من المسالة فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر ، ولا ينبغي ان يتدنس بمطالب الشؤم ومطالع اللوم

ويتضرع الى الارذال ، ويقال في التوراة : من تواضع لغنى لينال ما عنده
 احبط الله ثلثي دينه ، واما اذا كان السؤال لنزاله وفاقه حاله فلا حرج في
 السؤال ، وعنه عليه السلام : « من سال عن ظهر غنى جاءت مسالته يوم القيامة في
 وجهه خدوشاً او خموشاً او خروشاً » قيل : وما الغنى ؟ قال « خمسون درهما
 او عدلها ذهباً » (١) كما في الايضاح ، وقال عليه السلام : « من سال ومعه اوقية
 فقد سال الناس الحافاً » كما في الايضاح ، واخرج ابو داود والترمذي
 والنسائي عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « من سال الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسالته في وجهه
 خموش او خدوش او كدوح » قيل : يا رسول الله وما يغنيه ؟ قال :
 « خمسون درهما او قيمتها من الذهب » ، زاد هشام : « وهى اربعون
 درهما » واخرج ابو داود عن ابي سعيد الخدرى انه قال : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : « من سال وله اوقية فقد الحف » ، واخرج النسائي : « من
 سال وله اربعون درهما فهو ملحف » . واخرج مسلم عن ابي هريرة
 عنه عليه السلام : « من سال الناس تكثر فائما يسال جمرأ فليستقل
 او يستكثر » ، وروى عن ابن عباس في تفسير الآية : ﴿ لا يسالون
 الناس الصافاً ﴾ انه اذا كان عنده غداء لا يسال عشاء ، واذا كان
 عنده عشاء لا يسال غداء ، وكذا روى جماعة كصاحب الوسيط وغيره ،
 وان سال وله ذلك فقد سال الحافاً ، واخرج الشيخ هود رحمه الله عن
 ابي ذر : « من كانت له اربعون ثم سال فقد الحف » .

وعن عطاء بن يسار قال رسول الله : « من سال وله اوقية فقد
 سال الحافاً » ، وقال عليه السلام : « ان الله سبحانه يحب الحليم المتعفف ويبغض
 البذىء السئال الملحف » واختلفوا في اللاحاح : هل هو كبيرة ؟ فقيل :
 كبيرة ، وقيل : صغيرة ، وقيل : مكروه ، والله سبحانه تعالى مدح من

(١) رواه مسلم .

ترك الاحاف فيكون من يلح مذموماً ، والأصل فيما ذم الله التحريم وإذا مدح شيئاً ولا قرينة على عدم وجوبه حمل على وجوبه أشار اليه في « السؤالات » فيحمل قوله ﷺ : « ملعون من سال بالله » على من سال الحافا وهو غنى عما يسأل ، فاما على ان الاحاح بلا ضرورة كبيرة فواضح كثره ، واما على أنه صغيرة او كبيرة فعلى أنه سال بالله لعلمه او ظنه أنه اذا سال بالله تعالى فانه يعطيه وهو كاره فيكون بمنزلة الغاصب ، والغاصب ملعون ، ويكون ممن يأكل مال الناس بالباطل ، او يحمل على ما اذا اظهر حالة اضطرار الى ما يسأله وهو غير مضطر اليه ، او على من يسأل تكاثراً او على من اظهر فقراً او ارادة حج أو نكاح او غرامة او مكاتبة أو دين أو نسبة الى قوم ولم يكن كذلك أو نحو ذلك ، فان ذلك مكر وخداع ، وهما كبيرتان ، قال ﷺ : « المكر والخديعة في النار » وذلك كفر ولو سال بلا الحاح وبدون اسم الله ، ولكن خص ذكر اسم الله تعظيماً لفجور فاعل ذلك حيث توصل بذكر الله الى معصية ، وحيث لعب باسم الله تعالى عن كل نقص ، وأنت خير بان المبعوث يوم القيامة مخدوشاً في وجهه أو مضموشاً أو مكدوشاً يتبادر أنه شقى والعياذ بالله ، وقد علق ذلك بسؤاله ، وينص على ذلك قوله ﷺ : « من سال وعنده ما يغنيه فانه يستكثر من جهنم » قيل : وما يغنيه ؟ قال : « ما يغديه ويعشيه » وقال ﷺ : « لا تحل المسألة الا لثلاثة : غرم مفظح ، وفقر مدقع ، ودم موجع » فيفهم ان غير ذلك حرام وفعل الحرام كفر غالباً ، وقول قبيصة بن مخارق : تحملت بحمالة فاتيت النبي ﷺ أسأله فقال : « تؤديها عنك اذا جاءت ابل الصدقة يا قبيصة ان المسألة محرمة الا لثلاثة : رجل تحمل بحمالة فتحل له حتى يؤديها ثم يمسه ، ورجل أصابته جائحة او فاقة حتى شهد له ثلاثة من ذوى الحجا من قومه يسألهم حتى يصيب قواماً من عيش ثم يمسه ، وما سوى ذلك فهو سمّ » (١) فصرح بالتحريم ،

(١) رواه مسلم .

.

والسحت فيما سوى ذلك فيحمل على ما سواه حديث : « ملعون من سال بالله » وخص ذكر الله لما مر ، والحكم كذلك ان سال بدون ذكر الله جل جلاله ، وقال عليه السلام : « ان تزل المسألة بالعبد حتى ياتى يوم القيامة وليس في وجهه » مزعة ' لحثم » والمزعة بضم الميم القطعة وهذه امانة شقاوة وقد علقها بالسؤال ، فالسؤال الذى يوصل اليه كفر وكبيرة .

وذكر في « القناطر » : ان سؤال السائل وله اوقية مكروه ، وما ذكرته اوضح ، او يحمل الحديث على من سال بالله ما ليس له اهلاً كغنى او عيب يسأل الزكاة او الكفارة او على من سال معصية من المعاصى كزنى وربا فيكون تخصيص السؤال باسم الله تعالى لما مر وحكم السؤال بدون ذكره كذلك ، وقيل : لا يكفر من سال معصية او ما لا يجوز له حتى يأخذ وقد صرحت الشافعية ان الاصح تحريم السؤال على من له قدرة على الاكتساب .

وفي السؤالات : « من سال الناس عن ظهر غنى جاءت مسألة يوم القيامة في وجهه خدوشاً او خموشاً او كدوحاً معناه : جاء بسبب مسئلته مخدوشاً ، والكدح : العض ، والخدش اثر في الجلد ، والخمش اشد ، وفي الحديث : « من سال وله اوقية سال الحاقاً » أى الحاقاً وهو معنى قوله عليه السلام لا يسألون الناس الحاقاً عليه السلام رحمهم الله ، وهو رأى أبى ذر رحمه الله ، والأوقية أربعون ، وقد ذكر ذلك ونحوه ما مر في « القناطر » وذكره الغزالي ، قال الشيخ عمرو التلاتي رحمه الله : الغزالي مرضى عندنا ، قلت : يعنى لأنه قد رجع عن اثبات الرؤية ولم تعرف منه براءة المسلمين مع صحة ديانته واعتقاده ، والذي عندى أنه لم يصح عنه الرجوع عما فيه من تخطئة أصحابنا رحمهم الله ، ولو صح عنه الرجوع عن الرؤية ، وفي « السؤالات » : لا تزال المسألة

بالعبد حتى يأتى يوم القيامة وليس فى وجهة مزعة لحم « أى قطعة لحم والله أعلم .

وفى الحديث : « لا تحصل المسألة الا لثلاثة : رجل تحمل بحمالة بين قوم ورجل أصابته جائحة فاجتاحت حاله فيسال حتى يصيب سدادا من عيش أو قواما - بكسر السين والقاف - ورجل أصابته فاقة حتى يشهد ثلاثة من أهل الحجا من قومه أنه قد أصابته فاقة وأنه تحصل له المسألة وما سوى ذلك من السؤال فهو سحت » ولا يخفى أن بعث الانسان لا مزعة لحم فى وجهه عقوبة لا تكون لأهل الجنة ، والخدش أو الخمش والكدح مثل ذلك أو دونه ، ولو لم يكن الا مكروها ما عوقب بذلك ، فان العقاب يختص بالكبيرة اذ المكروه لا عقاب فيه ، ويدل لذلك سائر الأحاديث الا أن يقال كراهة شديدة تلحق بالتحريم ، وظاهر « السؤالات » أن السؤال اما مباح أو حرام فيحمل الأحاديث ولو لم يذكرها كلها على التحريم ، وفى « القناطر » : أنه يكون أيضا مكروها ، وإن قلت : ما معنى عن ظهر غنى ؟ قلت : شبه فى نفسه الغنى بالدابة بجامع الانتفاع بكل ، والتوصل بكل الى المقصود والكفاية بكل عن غيره ، وأشار الى ذلك بلأزم الدابة وهو الظهر ، وكأنه قال : من سأل حال كونه منتقلا عن ظهر غنى ونازلا عنه ولم يجعله حاجزا بينه وبين العقوبة بما ذكر ولم يقل من سأل عن غنى لأنه يحتمل ذلك المعنى ويحتمل معنى آخر أى : سأل بسبب الغنى ليحصله - وإن قلت : ما وجه الاشتراط فى قوله ﷺ : « حتى يشهد له ثلاثة من ذوى الحجا من قومه » ؟ قلت : اشتراط الشهادة ليزيل السائل بها عن نفسه التهمة بارادة التكاثر وباقتحام عار السؤال فانه عار عادة وشرعا واقتحام عقوبته ، وليكون ادعى للاعطاء ، واشتراط الثلاثة تسهila له بأن يكفى فى ذلك أن يشهد له ثلاثة من أهل الجملة ولم يكلفه بعدلين مرضيين ، ويدل لذلك قوله ﷺ : « من أهل الحجا » أى العقل ، ولم يقل من أهل البر

والصلاح ، وقال : من قومه ، باعتبار الغالب والمتباعد لانهم اعرف بحاله من غيرهم ، فلو حصلت معرفة غيرهم له لأجزت أيضاً .

وان قلت : كيف بين احاديث الخدش في وجهه واحاديث لا مزعة في وجهه والخمش ونحوه انما هو في الجلد واللحم ؟ قلت : بعض بيعت مخدوشاً وبعض لا مزعة في وجهه او الخدش فيمن اخذ سؤاله قليلاً أو كثيراً دون الذي لا مزعة في وجهه ، والذي لا مزعة في وجهه هو الذي اخذ أكثر سؤاله أو الذي لا مزعة في وجهه هو من يكرر السؤال أو يعتاده ، وربما أشار الى ذلك قوله : « لن تزل المسألة بالعبد » والمخدوش هو من دون ذلك ، ولك طريق آخر هو أنه يمكن أن يكون في وجهه لحم قليل دون قطعة فيقع فيه خدش أيضاً ويزال لحم باقى وجهه ، وأن يكون لا لحم في وجهه أصلاً لا قليلاً ولا كثيراً الا جلد تغطى العظم فيقع فيها الخدش أو لا لحم ولا جلدة ويقع في العظم مثل ما يقع في اللحم والجلد من خدش فسمى ذلك خدشاً والله اعلم .

ومحل التنفير عن السؤال كراهته أو تحريمه ما اذا لم تدع اليه حاجة مضطرة له ، أما اذا دعت الضرورة فلا بأس ، فمن حديث ابن عمر : ما المعطى من سعة بأفضل من الأخذ اذا كان محتاجاً بل اذا اضطر لزمه السؤال ، فالسؤال واجب وحرام ومكروه ومباح ، فهو أربعة لا ثلاثة فقط ، وحاصل ذلك كله حصل السؤال في قوله ﷺ : « ملعون من سأل بالله » على سؤال غير جائز ، وأما قوله ﷺ : « وملعون من سأل بالله ولم يعط » فالمراد به ان شاء الله من سأل [وهو] صادق في سؤاله محتاج مضطر ولم يكن المستول مثله لا يجسد التفضل عليه ، ويدل لذلك ما روى : « لو أن السائل يصدق لم يقلح من رده » وما في « القناطر » « والاحياء » : « لولا أن السؤال يكذبون ما قدس من ردهم » فرتب الوعيد وهو عدم التقديس على ردهم لو صدقوا فثبت الوعيد على ردهم

إذا صدقوا قالا : فالواجب على من وقف عليه سائل ان لا يخيبه ان قد رأى سائل كان لقوله ﷺ : « اعط السائل ولو جاء على فرس » ولا سيما سائل المسجد لأنه ضيف الله أوى الى بيت الله ووجه التعميم في الوجوب حمل احاديث جواز رد السائل بكلام حسن ولطف وآثار ذلك على ما اذا لم يجد المسئول يعطيهم ، وانما يعطى ولو جاء على فرس لأنه لا يدري ما حاله ولعله جائع ولباسه وفرسه ليسا ملكاً له ، وأما اذا علم ان السائل يسأل تكاثراً فلا يجب اعطاؤه أو يسأل ما لا يجوز له فلا يجوز اعطاؤه ، وحديث : « لولا أن السؤال يكذبون ما قدس من ردّهم » يدل على هذا فإنه يدل على رفع العقوبة بعدم التقديس عن ردّهم اذا كذبوا بأن يقولوا : لا شيء عندنا أو ليس عندنا كذا أو انتا من بنى فلان أو نحو ذلك ، أو بأن يسألوا ما لا يجوز لهم كذب أيضاً وخروج عن الحق ، وأصل الكذب هكذا ، وايضاً سؤال ما لا يجوز بمنزلة القول انه جائز ويدل لذلك قوله تعالى : ﴿ وأما السائل فلا تنهر (١) ﴾ فبعد سؤال السائل له ﷺ ، واعطائه العنقود الموهوب له هدية ورد الواهب ذلك اليه ﷺ بالشراء من السائل وتكرر ذلك ثلاثاً نهر ﷺ السائل وقال : « أردت أن تكون تاجراً !! » نهاه الله تعالى عن نهره لا عن رده اذ كان للسائل في غنى عن ذلك العنقود ، ويعلم أيضاً من الحديث أنه لا يجب الاعطاء لمن يسأل للتجر أو للتكاثر أو يسأل ما هو في غنى عنه وأنه لا يجوز له السؤال لذلك اذ قال : « أردت أن تكون تاجراً ؟ » بعد ما نهره .

ويجوز أن يريد بلعن السائل بالله شتمه ، فان من يسأل الناس بالله

(١) سورة النحى .

فيما يكرهون اعطائه يشتمونه ويسبونه ، ومن معاني اللعن في اللغة :
الشتيم والسب ، ومن شتم السائل بالله قولهم انه ملح ملتحف والملح الملحف
مذموم فالسائل به مذموم من حب اللجاج ، ومن شتمه قولهم : انه
حريص ، ومن شتمه ما يجرى في الالسنه من انه مكفر للمسئول أى داع
له الى الكفر اذ كان مسببا لسؤاله بالله موقفاً في عدم الاعطاء بعد
السؤال ، فكان المسئول كالكافر بالله اذ سئل بالله عز وجل ولم يعط . كانه
لم يؤمن به ، ومن شتمه ان يقال : انه كالغاصب لاموال الناس اذ كان
يسال بالله فيعطونه ولو كرهوا ، ويحتمل ان يريد بلعن المسئول شتمه ايضاً
اذ يقال : فلان يختار متاع الحياة الدنيا على الله اذ سئل بالله تعالى
ولم يعط ، وانه شحيح حريص حتى كان لا يعطى سائله بالله ، وكأنه كافر
بالله تعالى اذ كان يسأل به ولا يعطى ، ويحتمل ان يكون معنى لعن
السائل او المسئول محمولاً على الشتم والاخر محمولاً على الأوجه
السابقة من تقييده بحالة وجوب الاعطاء او تحريم السؤال ، ويحتمل ان
يريد بلعن السائل بالله : السائل عن الله بأن يسأل الناس عن صفات
الله تعالى تعنتاً او ليوقعهم في الكفر باجابتهم جواباً فاسداً ، او باقامة
حجة وجوب المعرفة عليهم ولم يعرفوا ، ويريد بلعن المسئول : لعنه
باجابته جواباً فاسداً اذا اجابه به او لعنه باقامة الحجة عليه ولم
يعرف الجواب لكن الذى عندى انه يعذر المسئول عن ذلك .

ومن خطر في قلبه ولم يعرف كيف الجواب وانه عليه ان يسأل من
يعرف وان لم يسأل لم اكفره ، ويعتقد ان الله ليس كمثله شيء ، والباء
بمعنى عن ، ومعنى لم يعط على ذلك الوجه لم يجب الجواب الحق بل
لم يعرف فسكت او اجاب جواباً فاسداً ، ويحتمل ان يكون السائل
الملعون هو السائل في العلم مطلقاً تعنتاً وجدالاً ، والمسئول الملعون
من سأل سائل عن الحلال والحرام لينفى الجهل عن نفسه فكتم العلم
فلم يجب فيكون معنى لم يعط انه لم يعط العلم فانه كثيراً ما يطلق الاعطاء

فالاقتدار الى الله والاستغناء عن الخلق غنى

والتصدق على تعليم العلم ، ومعنى قوله : بوجه الله في الله اى سال فيما هو من سبيل الله وهو العلم ، واذا كان السؤال على وجه لا يجوز كسؤال ما لا يحل والسؤال تكاثراً فقد سال هجرأ فلا يلعن المستؤل حينئذ بعدم الاعطاء مثل أن يسأل العلم ليضر المسلمين أو للجدال ، وانما ساغ حمل الأحاديث على الوجوه المتكلفة والمعانى اللغوية لقريئة أنه لا واجب في المال إلا الزكاة ونحوها من الحقوق كتفقة العيال والمضيف ، نعم تتفاوت الأوجه قوة وضعفاً ويدل على لعن السائل تعنتاً ما رواه أحمد في مسنده أنه ﷺ : « نهى عن الأغلوطات » وهى صعاب المسائل ، وعنه ﷺ : « سيكون أقوام من أمتى يغلطون فقاءهم بفضل المسائل أولئك شرار أمتى » وعن الحسن : شر عباد الله الذين يبتغون شرار المسائل يعمون بها عباد الله ، وقال الأوزاعى : ان الله تعالى اذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم القى على لسانه المغاليط فلقد رأيتهم أقل الناس علماً ، ويحتمل أن يريد بلعن السائل بوجه الله فلعن مانعه المبالغة في لومهما لا حقيقة اللعنة والكفر وقد قال ﷺ : « لا يسأل بوجه الله إلا الجنة » رواه أبو داود والضياء عن جابر بن عبد الله ، والمعطى والمانع الله . (فالافتقار الى الله) غنى (والاستغناء عن الخلق غنى) بأن يوقن ان المعطى والمانع الله ولا يخرج قلبه وجوارحه عن ذلك فهو في ذلك غنى ولو لم يجد شيئاً لأن قلبه وجوارحه مطمئنة كان المال كله وجوائجه في يده ، وانما اخبر عنهما بغنى واحد لأنه لا يتصور الافتقار الى الله بالحقيقة إلا بالاستغناء عن الخلق ، وبالعكس ، ولكن اذا اجتمع ذلك فقد حصل له غنّيان : غنى افتقار الى الله وغنى استغناء عن الخلق ، ولو استعان بمخلوق أو سال مخلوقاً حيث يجوز له ذلك مع اعتقاد أن المعطى الله والمانع الله وإن الخلق لا يعطونه ما منع الله ولا يمنعون ما أعطى

• • • وحسن الظن بالله فرض وإساعته به كفر والاستغناء عنه فقر • • •

الله ، ومع اعتقاد أن ليس الخلق إلا واسطة فقد استغنى عن الخلق ومع ذلك فكما ازداد ترك الحاجة إلى الخلق كان أولى •

(وحسن الظن بالله فرض) بأن يستقر في قلبه ضمان الله الرزق ولو طال مدة حاجته ، وإن المطيع له الجنة والمنفق له الخلف ، ويعتقد أن كل ما أخبر الله به واقع فإن ظن أنه لعله يدخل العاصي الجنة بلا توبة ويحرم المطيع الجنة ، أو أنه يخلف الموعد أو نحو ذلك فقد أساء الظن بالله (وإساعته) أي إساعة الظن (به) أي بالله (كفر) أي كفر شرك (والاستغناء عنه فقر) اعتماداً على ما في يده أو على غيره من الخلق إذ ترك من بيده الرزق والحوادث فلا يستغنى أبداً ولو أصاب ما أصاب من مال وغيره لأنه استند إلى من لا يملك شيئاً فيبقى قلبه وجوارحه أبداً كقلب وجوارح من لم يصب ، وهكذا حال الحريص .

ويقال إن الملائكة تنزل من السماء يطوفون على الأبواب لينظروا كيف يصنع الناس بما أعطاهم الله ، وأكثر ذلك بعد صلاة المغرب ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ردوا السائل بوقتر ولين وجميل فإنه يأتيكم من ليس يأنس ولا جان لينظر كيف صنيحكم فيما خولكم الله ، وسأل رجل أهل مسجد ليطنعموه فافترقوا عنه ولم يشتغلوا به فلما أصبحوا وجدوه ميتاً فاخذوا في جهازه فدقنوه فرجعوا إلى المسجد فوجدوا الكفن في الحراب مكتوباً فيه كفنكم مردود عليكم ، والرب ساخط عليكم ، ومات رجل في بلد بالجوع بعد أن أعطى ماله من الأصل في مقدار ما يشبعه فلم يعطوه ، فرأى شيخ ذلك البلد أنه تلزمهم ديتة فجمعوها وأعطى مثابه ، وذكر بعض العارفين أنه خرج في رفقة من

ارض العراق يريدون مكة ومدينة المصطفى ﷺ قال : فاذا نحن برجل من اهل العراق وقد خرج معنا به ادمة في شعره وهو مصقّر اللون ذهب الدم من وجهه مما بلغت فيه العباداة ، وعليه ثياب خلقة من رقاغ شتى ، وببيده عصي ومعه مزود فيه شيء من الزاد وهو أويّس القرني وأنكره اهل الرفقة وقالوا : نظبك عبداً قال : نعم ، قالوا : مملوك ؟ قال : نعم ، قالوا : نظن أنك عبد سوء هربت من مولاك ؟ قال لهم : نعم قالوا : كيف رايت نفسك حين هربت من مولاك وما صار حالك اليه ؟ أما انك لو أقمت عنده ما كانت حالتك هذه ؟ وإنما أنت عبد سوء مقصّر ، فقال لهم : نعم والله اني لعبد سوء ونعم المولى مولاي ومن قبلي التقصير ، ولو اطعته ما كان من امري هذا ، وجعل يبكي حتى كادت نفسه تزهد فرحمه القوم وظنوا أنه مولى ، وإنما أراد أنه عبد لسرب العزة جل وعلا فقال له رجل من القافلة : لا تخف أنا آخذ لك من مولاك الأمان فارجع اليه وتب فقال : أنا راجع اليه وراغب فيما عنده ومضوا حتى خرجوا الى زيارة قبر رسول الله ﷺ وسارت القافلة ذلك اليوم وسار معهم وجدّوا في المسيرة ، ولما كانوا ليلاً نزلوا في فلاة من الأرض ، وكانت ليلة شاتية باردة كثيرة المطر ، فأوى كل واحد من القافلة الى رحله وخبائه ولم يأو أويّس الى شيء ولم يسأل شيئاً وقد آلى على نفسه أن لا يسأل شيئاً من أصر الدنيا من مخلوق ، وإنما تكون حوائجه الى الله سبحانه فبلغ به البرد تلك الليلة مبلغاً شديداً حتى اضطربت جوارحه من شدة البرد واشتد عليه سلطان البرد حتى مات في جوف الليل ، ولما أصبح وارادوا الرحيل نادوه : قم ايها الرجل فان الناس قد رحلوا فاتاه رجل قريب منه فحركه فوجده ميتاً رحمه الله ، فنادى : يا اهل القافلة ان العبد الابق على سيده قد مات ولا يصلح لنا الرحيل حتى تدفنوه قالوا : وما الحيلة في أمره ؟ فقال لهم رجل صالح كان معهم : ان هذا العبد كان تائباً راجعاً

الى مولاه نادماً على ما صنع ونحن نرجوا ان ينفعنا الله به ، وقد قبل توبته ، ونخاف ان نسل عنه ان تركناه غير مدفون ولا بد لكم ان تصبروا حتى تحفروا له قبراً وتدفنوه فيه ، فقالوا : هذا موضح ليس فيه ماء ، فقال بعضهم لبعض : اسألوا الدليل فسالوه فقال : ان بينكم وبين الماء ساعة ولكن أرسلوا معي رجلاً واحداً واناء آتيكم بالماء فآخذ الدليل دلوً وسار الى الماء ، ولما خرج من القافلة اذا هو بشحير من الماء فقال الدليل : هذا هو العجب الذى ما رأيت مثله هذا موضح ليس فيه ماء ولا على قريب منه فَرَجَعَ اليهم (وقال :) قد كفيتم المؤنة فعليكم بالخطب ، فجمعوه لیسخنوا به الماء من شدة البرد فجاعوا الى الماء لیاخذوا منه فوجدوه سخناً يغلى فازدادوا تعجباً وقزعوا من ذلك الرجل وقالوا : ان لهذا العبد قصة وشأننا فآخذوا في حفر قبره فوجدوا التراب الثين من الزبد واشد رائحة من المسك الاذقر لم يشموا اطييب منه ، قاشتد خوفهم وملئوا رعباً وضربوا له خباء وادخلوه فيه وغسلوه وتنافسوا في كفنه فقال رجل من القوم : انا اكفنه ، وقال آخر : انا اكفنه ، فاتفق رأيهم ان يجعل كل واحد منهم ثوباً ثم كتبوا صفته لعل أحداً يعرفه اذا وصلوا المدينة ، ولما ارادوا كفنه وجدوه مكفناً بكفن من الجنة لم يرَ الراؤون مثله وعليه مسك وعنبر وملاط رائحته أنوفهم ، وعلى جبينه خاتم من مسك ، وكذا على قدميه ، فقالوا : لاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ان الله عز وجل قد كفنته واغناه عن اكفان العباد ونرجوا الله تعالى قد اوجب لنا الجنة ورحمنا بهذا العبد الصالح ونجّموا ندامة شديدة على تركه تلك الليلة حتى مات بالبرد ، ثم اتهم حملوه ليدفنوه وصلّوا عليه ولما كبروا سمعوا صوت التكبير من السماء الى الأرض ومن المشرق الى المغرب ، وانخلعت اقتدنتهم وابصارهم ، ولم يدروا ما صلّوا عليه من الفرع ، وعظّم رعبهم

• • • • •

مما سمعوا فوق رؤوسهم ، فحملوه ليدفنوه وكأنه خطف لخفته ودفنوه ،
ولما وصلوا الى الكوفة دخلوا المسجد وأخبروا بخبره وصفته فإذا هو
أويس القرني ، وارتفعت الأصوات في مسجد الكوفة بالبكاء ، وفي
رواية • مات مع اهل النهروان من أصحابنا اللهم ارحمنا •

بَسَاب

من فعل القلب الحب

بَسَاب

في الحب والبغض والتأديب واخراج الحق والحكم

الحب : ميل القلب الى الشيء وهو بضم الحاء مأخوذ من الحبّ بفتحها وهو حبّ البرّ ونحوه مما يكون في السنبّل والأكمام في الأصل لكن استعير لفظ الحبة بالفتح لحبّة القلب ، واشتق منه الحبّ بالضم بمعنى ذلك الميل الى الشيء لأنه أصاب حبة القلب ورَسَخ فيها أو مأخوذ من الحبّ بالكسر وهو بزر الرياحين لأنه يقرّب عليه الاحسان والنعم كما يقول الثمار من الحبّ ولها رائحة ، والبغض ضده ، ومر الكلام فيه ، ويقال : الحب عبارة عن ميل الطبع الى الشيء الموافق للذّ فان تأكّد ذلك الميل وقوى سمّي عشقاً ، والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب ، وإذا قوى سمّي مقتاً ،

(من فعل القلب الحب) ويعلم باقرار المحب او المحبوب اذا صدقه السامع لوثوقه به أو ظن صدقه لذلك أو لأمانة عليه ، ويعلم ايضاً

• • • • •

باحسان المحب ، وسواء قلب الأدمى والجنى والدابة والطائر والملئك
لجواز وصف الملائكة بالقلوب كالأيدي والأرجل والأذان والعواتق ونحو
ذلك لا بالعورة ، وأما حب الله لعبده فمعناه مسبب الحب في الجملة وهو
الانعام عليه في الدنيا والآخرة والثناء عليه ، وقال القشيري : قال
الله تعالى عز وجل : ﴿ يَحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ (١) ﴾ ، وقال تعالى
عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لَّهِ (٤) ﴾ ، وقال سبحانه
وتعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ
وُدًّا (٢) ﴾ قيل : سيخلق في قلوبهم وُدَّ الله عز وجل ، فاما معنى
المحبة في صفة الحق سبحانه لعباده فيكون بمعنى رحمته وإرادته
بالجميل لهم عز وجل فيكون بمعنى مدحه لهم وثنائه عليهم عز وجل ،
ويكون بمعنى انعامه عليهم واحسانه اليهم عز وجل قال : فاذا كان
بمعنى الرحمة والارادة والمدح لهم كان من صفات ذاته ، وإراد بالرحمة
والمدح قضاءه لهم بأنهم أولياؤه .

ولم يزل الله تعالى عز وجل محباً لأوليائه ولا يزال محباً لهم
عز وجل قال : « وأما محبة العبد لله عز وجل فتكون بمعنى طاعته
وموافقته لأمره وتكون بمعنى تعظيمه له وهيبته منه عز وجل ، فكل من
كان أكثر طاعة له وأشد تعظيماً كان أكثر محبة ، ومن كان عاصياً لأمره
ومخالفاً له كان بعيداً عن محبته ، قال : وتكلم الناس في اشتقاق المحبة
وفي أصل ذلك فقال بعضهم : أصله من حبيب الأسنان وهو صفاؤها
ونظافتها فكان محبة العبد صفاء أقواله وضياء أحواله ، وذلك بتنزّهه
عن الغفلات وتباعده عن العسلات ، وتوقيه عن الأضرار ، وترقيه

(١) سورة المائدة : ٥٤ .

(٢) سورة البقرة : ١٦٥ .

(٣) سورة مريم : ١٦ .

• • • • •

عن اندام الزلات ، وان القلب كالمرآة التي يشاهد فيها احكام الغائبات
ولا تترك المرأة الشواهد الا ان صفت ، واجمعوا ان كل محبة تكون
على ملاحظة غرض تكون معلولة حتى تكون صافية عن كل مطمح ، وقيل :
اصلها من قولهم احب البعير اذا استناخ قلم يبرح ، قال الله تعالى
عز وجل : ﴿ فَقَالَ اِنِّىْ اَحْبَبْتُ حَبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رِبِّىْ (١) ﴾
اى لصقت بالارض من حب الخير ، فالمحب ابدأ يكون مقراً على باب
محبوبه بنفسه وبدنه ، فان لم يمكنه فبقلبه وبروحه ، قال أبو على
الدقاق : ان المشايخ قالوا : ان طريقتنا هذه بيئة لا تصلح الا لاقوام
كنس الله بارواحهم المزابل ، فالمحب ابدأ يكتسب باب محبوبه بروحه
لا يدع خدمته ما أمكنه ، يصل سيره بمراه ، ويدع هواه في رضاه
وانشدوا :

احبكم ما دمت حياً وان امت احبك قلب في التراب تريب
وانشدوا :

ومن كاسفات الريب انى وامق تجافيك عنى واعتكافى بيباك
يهجر فيابى الا الوصال ، ويقال بالصد والرد والاهانة والطرده
والتنفير والبعد ، ولا يزداد بالظاهر الا جهداً على جهد ، وبالباطن
الا وجداً على وجد ، يؤثر الذل على العز ، والبعد على القرب ،
وانشدوا :

واهنتنى فاهنت نفسى صاغراً ما من يهون عليك ممن اكرم
وانشدوا :

ال (١) سورة من : ٢١ •

ويكون طاعة ومعصية وغيرهما

رايتك يدينني اليك تباعدى قباعدت نفسى لابتغاء التقرب

وقيل : أصله من الحب وهو القرط يسمى حباً لقلقه وهو اضطرابه
كما أن القرط لا يستقر بل يضطرب أبداً كذلك المحب عديم القرار بعيد
الاضطراب ، لا يسكن أنيفه ، ولا يهدأ خنيفه ، فهاره ليل ، وليله
ويل ، ونومه معقود وفي قلبه وقود ، قال القشيري : وقيل أصله من
الحبة وهي بزر ينبت في الصحراء فالمحبة شجرة تغرس في الفؤاد وتسقى
بماء السوداد أصلها ثابت في المر وفرعها ثابت في هواء الهمة
وثمرها لطائف الأنس تؤتى أكلها دائماً ، وقيل : الحب الحقيقي : الايثار
وهو أن لا يدع لمحبوبه ميسوراً إلا بذله ولا ممكناً إلا استعمله ، لا يبتغى
لنفسه ولحظته نوماً ولا سعةً ولا يستلنى من جملة ما يبذله لحظة
ولا نممة ، وأنشدوا :

لئن بقيت في العين منى قطرة فأنى إذا في العاشقين دخیل

(ويكون) الحب (طاعة ومعصية وغيرهما) من مكروه ومباح وحب
معصية بالضرورة بلا قصد فعل لها ولا نية فانه لا ذنب عليه لأنه كاره
لذلك الحب ، والحب المكروه كحب ما يكره مثل حب أكل ما يكره أكله ،
وحب شرب ما يكره شربه ، وليس ما يكره لبسه ، وركوب ما يكره
ركوبه ، وكذا السكنى وغيرها والقول ، وكذا ترك ما يكره تركه ،
والمباح كحب الحلال بلا تكاثر ولا وجه محرم ، أو مكروه ، والحب
الميل الى الشيء بالقلب أمّا لما يستلذ بحواسه كحسب الصورة
أو ما يستلذ من الفعل كالأحسان ودفع المضار ، أو لوصف غير محسوس
كالقنينة والشجاعة والصبر .

وقال ابن بطال : الحب ثلاثة : حب اجلال وتعظيم ، كحب الوالد ،

ومن غير عاقل ، وسبباً ومسبباً

وحب شفقة ورحمة كحب الوالد ، وحب مساكنة واستحسان كحب صاحب
والزوجة ! ويقال : سبب الحب الاستحسان ، فان كان لفضائل النفس
حدث منه الاعظام ، وان كان للصورة والحركة حدث العشق وسببه
الطمع ، ويتولد الحب من المودة ، وسبب المودة الثقة ، وتتولد المحبة
من المصافاة وسبب المصافاة خلوص النية ، وتتولد المصافاة من المؤانسة
وسببها الانبساط ، ويتولد الانبساط من المواصلات وتتولد المواصلات من
التجانس .

(و) يكون الحب من عاقل لعاقل ومن عاقل لغير عاقل ، ويكون
(من غير عاقل) لغير عاقل كحب الدابة ولدها وكحبها النبات ، ولعاقل
كحب الدابة مولاه .

(و) يكون الحب (سبباً) مثل ان تحب زيدا فيحسن اليك زيد
لحبك اياه ، (ومسبباً) مثل ان تحسن الى زيد فيحبك ، فحبه اياك
مسبباً لاحسانك اليه ، والاحسان سبب له ، ومثل ان تحبه لانه احبك ،
فحبه اياك سبب لحبك اياه ، وحبك اياه مسبب لحيه ، وفي
« السؤالات » : الحب من المخلوق اما اضطرار واما اكتساب ،
قال الشاعر (١) :

احبك حبتين لى واحد وحبى لآنك اهل' لذاكا

فالاضطرار كحب ولدك ، والاكتساب كحب المتولى ، والبغض
اضطرار كبغض من اساء اليك ، واكتساب كبغض فاعل الكبيرة ، ويكون
الحب والبغض طاعة ومعصية وكبيرة وصغيرة ونفلاً وغير طاعة وغير

(١) الثالثة من « رابعة المعوية » .

والطاعة اما فرض وتوحيد كمحبة المسلمين والملائكة والانبياء
والرسل ، ومحبة هي ولايتهم وتصويب افعالهم ، . . .

معصية ، ومن عاقل وغير عاقل ، وسبب ومسبب ، والسبب هو المسبب
فيهما ، والسبب هو فعل القلب (والطاعة) اى والحب الذى هو
طاعة (اما فرض وتوحيد كمحبة المسلمين) جملة ، وحب المسلم
المنصوص عليه باسمه ، او بصفته اذا قامت به الحجة ، (والملائكة)
جملة وكمحبة الملك المخصوص اذا قامت به الحجة ، وقيل : لا يعذر في
جهل جبريل (والانبياء والرسل) جملة وكمحبة المخصوص به اذا
قامت به حجة ، ولا يعذر في جهل محمد ﷺ ، وقيل : في آدم كذلك ،
وكمحبة القرآن وما قامت عليه الحجة به من كتب الله تعالى ، وكمحبة
كلمة الشهادة وكل ما هو توحيد .

(ومحبة) هؤلاء (هي) مع الثناء عليهم والدعاء لهم بخير
الآخرة (ولا يتهم وتصويب افعالهم) ومعنى كون حبههم تصويبا
لافعالهم : ان حبك اياهم لازم لتصويب افعالهم ومسبب له ويغضهم شرك
فان مطلق الاحسان يكون في الجملة سببا ولو احسن لغيرك فكيف اذا احسن
اليك ؟ فان من يسعى في مرادك تحبه فكذلك تحب من يسعى في
الصالح ، قال الله تعالى : ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾ اى : يحدث لهم في القلوب مودة من غير
تعرض منهم لاسبابها ، وعنه ﷺ : « اذا احب الله عبداً يقول
لجبريل : احببت فلانا فاحببه فاحبه جبريل ثم ينادى في اهل السماء : ان
الله يحب فلانا فيحبه اهل السماء ثم يوضح له القبول في الارض » (١) ،
ووجب الحب للمتولين والبغض للمتبرأ منه بحسب ما يظهر لك ولو خالف
ما عند الله والى الثواب ، فعن محمد بن على عن رسول الله ﷺ انه

(١) رواء مسلم .

وفرض فقط كولاية من بان خيره أو شهر به أو قامت بها حجة

قال : « من أحب رجلاً في الله لعمل ظهر منه وهو في علم الله من أهل النار أجره الله على حبه إياه كما لو أحب رجلاً من أهل الجنة ، ومن أبغض رجلاً في الله لجور ظهر منه وهو في علم الله من أهل الجنة أجره الله على بغضه كما لو كان يبغض رجلاً من أهل النار » ، قال في « السؤالات » : فان قيل : لم كانت ولاية المسلمين توحيداً ؟ قيل : لما كانت ولاية المحبوب لأجل حب الحبيب كانت حبا للحبيب . قلت : لا يعترض عليه بلزوم ذلك في ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم لأن المتولين بالجملة قد وافقوا الواقع عند الله ، وكذا المنصوص بخلاف غيرهم فقد يوافق ، فولاية الجملة والمنصوص عليه توحيد ، وتركها والجحود لها والجهل بأنها فرض شرك ، وقيل : يشرك من أنكرها وينافق من تركها أو جهلها ، وقيل : لا ينافق حتى تقوم الحجة ويتكلف الحب ان لم يحصل بلا تكلف فيعذر ولو لم يحصل بالتكلف أيضاً فلا يحكم بشركه ان تعاطى الحب واثنى ودعا بخير الآخرة فلا بأس عليه ، وكذا ان تعاطاه في ولاية غيرهم ولم يوجد لا يكفر ولا بأس عليه ان اثنى واستغفر ودعا بخيرها .

(وفرض فقط) غير توحيد (كولاية من بان خيره) بالمشاهدة بان شاهدته وافياً بدين الله تعالى وما لم تطلع عليه تحسن الظن أنه قد وفى به (أو شهر به) بان يكون كل من يعرفه عرفه بخير ومن لم يعرفه لم يعرفه بسوء ، (أو قامت بها حجة) وهى أمانة حران كمائر الأحكام ، أو أمين ، وأجيز أمين واحد ولو عبداً أو أمانة ولو أمة ، كما أجازوا ذلك في صوم رمضان والافطار في المغرب ، وطهارة الثوب وغيره ووقت الصلاة لأن الولاية في نفسها من نوع هذه العبادات لا من نوع الأحكام ، ومشتترط الأمينين التحق ذلك بالأحكام ، وراعى ما يترقبه على ذلك من الحكم بشهادة المتولى في الأموال والدماء والصدود ،

وفيل : يخير في قول الواحد بين القبول والوقوف ، وقيل : ان سألته ابتداء لزمه قبول قوله وان لم يسأله خير بين القبول والوقوف عنه ، ولا تلزم معرقة الأئمة وحبهم حتى تقوم الحجة على الصحيح ، ولكن ان ابغضهم كفر ، ولا يعذر بالجهل اذ قارف ما لا يجوز ، وقيل : تجب بلا صماع كالديانة وهو المشهور عن ابي خزر يعلى ، وروى أيضا عنه أنه يسع جهلهم حتى تقوم الحجة .

• وان شهر احد بخير فتوليته فذلك حق وحيه واجب ، وان شهد امينان انه فعل كبيرة ابغضته الا ان شهدا بعد موته فانك تبقيه على الحب والولاية وتبغض الشاهدين وتبترأ منهما - قاله ابو عمر وعثمان بن خليفة ، وحكاه الشيخ محمد بن يوسف في حاشية الترتيب - ولا يتولى باهل الجملة ، وأقول : الا الامام العادل وولد المتولى ، فان اهل الجملة اذا قالوا : ان فلانا في بلد كذا عادل ، أو فلان الطفل ولد فلان فانه يتولى بهم الامام وولد فلان ان كان فلان متولى وكان اهل الجملة ثلاثة الا ان استريبوا ورد قولهم ، وكذا يتولى الطفل ويحب بقول الرجل المتولى : انه ولدى ، وقيل : لا الا بأمين ، وقيل : الا بأمينين ، وحكى بعض اصحابنا الاجماع على أنه يثبت نسبه باقرار الرجل به فمقتضاه أنه يجب حبه وولايته اجماعا وليس كذلك لأنه اراد والله أعلم ان الاجماع ، على ثبوت النسب فيحكم بالنسب ويلتواحقه دون ولايته عند بعض ، ولا يجوز حب طفل الموقوف فيه والتبترأ منه حب الآخرة ، وقيل : يجب حبه كما اوضحته في مختصر « القواعد » و « الحاشية » ، بأن الله سبحانه وتعالى عز وجل يمن بالرحمة ولا يظلم بالعذاب ، وأن كل مولود يولد على الفطرة ، ولحديث : « ان الله اعطانى اللامين » أى : الاطفال ، والمانع يقول : اطفال المؤمنين ، وقيل : بالوقوف في طفل المتولى وغيره ، وقيل : يجب حب طفل المتولى وبغض طفل المنافق والمشرک ، ويوقف في طفل غيرهم ، فطفل المنافق منافق ، وطفل المشرک مشرک وهو خطأ ، ولا دليل في قوله تعالى :

• • • • •

﴿ ولا يلدوا الا فاجراً كفاراً ﴾ (١) ، لان المعنى : لا يلدوا الا من يبلغ ويفجر - قاله نوح عليه السلام على سبيل الظن - فلا يرد طفل المرأة الطالعة به الجبل عن الماء وقيل : اعقم الله ارحام نسائهم قبل الطوفان بسبعين سنة ، وقيل : بأربعين ، والحكم في ﴿ لما كذبوا الرسل اغرقناهم ﴾ (٢) على المجموع فلا يتم الرد به من حيث انه لا يوجد التكذيب من الطفل ، ولم يصح عنه ﷺ ان أطفال المشركين مع آبائهم في النار ، ولا انه توقد لهم ولأولاد المنافقين ناراً يوم القيامة فينجو مقتحمها ، اذ لات حين تكليف ، ويوقف في عبيد المتولى الاطفال ولو لم يعتقهم ، واذا اعتقهم وقف فيهم الا ان كان لهم اب متولى فانهم يتولون به بعد العتق ، وفي الاطفال مطلق الخلاف السابق ، وقيل : يتولون بمن اعتقهم او لم يعتقهم ان لم يكن لهم اب معروف ، وعليه فيتولى من اعتقه متولى وغيره او اشتركا .

ويوقف في ولد الزنى ومن لا يثبت نسبه وولد التي اسلمت وتركت زوجها في الشرك ، وقيل : يتولون بها ، وكذا اختلف في اطفال عبيده ، ويوقف في الطفل المشترك والمختلط ، ويوقف في اولاد من رجع من الوفاء الى الشرك او النفاق ، لان ولايتهم بالتبع ، وقيل : يبقون على الولاية ، وقيل : يبقى اولاد من رجع الى النفاق ، وقيل : اولاد من رجع الى الشرك ، واذا بلغ المتولى وقف فيه حتى يظهر وفاؤه ، وانما صح الوقوف بعد الولاية لانها هاهنا بالتبع ، وهكذا كلما كانت بالتبع ، ويبقى عليها ان تشابه .

قلت : الذي عندى ان المتولى اذا بلغ يبقى على الولاية ان اقر بما

(١) سورة نوح : ٢٧ .

(٢) سورة النور : ٢٧ .

من غير المعصومين

لا يسع جهله حتى تعلم منه كبيرة ، لكن يتولى بالذات لا تبعاً ، وهو ظاهر ؛ وإن قال حين الشبهة : بلغت ، حكم ببلوغه ، ويبقى على حاله كل من تجن قبل البلوغ ودام جنونه بعده ، وإن غاب أولاد المتولى يبقون على حبهم ما لم يظهر بلوغهم ولو بالسنين ، وقيل : ينظر الى اترابهم ، وقيل : يبقون على ولايتهم ما لم يتبين بلوغهم بالامناء ، ولو سمع انهم ولدوا أولاداً لأنه ليس على علم من حياتهم بقول غير الامناء انهم ولدوا ، ويجب على المكلف حب نفسه وطفله وعبداه الطفل طالباً من الله الرحمن الرحيم التوبة عليه ، وقيل : يجب حب من رايته يتعاطى الخير ولا تعلم منه كبيرة ، ويجب حب من علم أنه تحت الامام ولو بامارة الزى ما لم تعلم منه كبيرة ، وقيل : لا يجب الا بمعرفة الوفاء منه ، ويجب حب داخل الاسلام ولو بيد مخالف ما لم يفعل أو يقل كبيرة ، وقيل : يوقف فيه حتى يبرأ من المخالفين ، ويجب حب من دخل في مذهبنا من المخالفين الا أن كان مجتهداً فحتى يقوب من كل بدعة ، ويرسل الى كل من يعلم منه ، وإن لم يعلم أين هو أجزائه التوبة ، ويحاط بالايضاء اليه ، وقال جمهور قوماً : لا تجب ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم ، وقال بعضهم : تجب بالشريطة لأن يكون الله من اهل الجنة ، ومن تولى بهذه الشريطة أو بقولك : ان كان موفقياً أو ان كان املاً لذلك أو ان فعل كذا وكذا كفر عند جمهور أصحابنا ، وناق من اختر ولاية غير المنصوص عليه واشرك متولى المنصوص عليه في الشر ، وناق بولاية الانسان بلا موجب (من غير المعصومين) هذا بيان لحصة قوله : قامت الحجة [أو] من في قوله : من بان خيره ، والمراد بالمعصومين : من قامت الحجة أنه عصم عن الموت عن المعصية سواء لم يعص قط أو عصى ، واخبرنا الله أنه تاب وشملت المعصية الصغيرة لأن الموت عليها كفر ، ولذلك لا يقال : ختم عمله بالمعصية الا لمن مات مصرّاً ، والملائكة لا معصية لهم ، وقصة هاروت وماروت ذكرت البحث فيها في : « هميان

أو نفث كحب التطوع واعادة الفرض المؤدى لا لخلل ، . . .

الزاد الى دار المعاد » وغيره ، وكذا الكلام على الانبياء هل تصدر منهم الصغائر أو ما ينسب الى بعضهم من ذنب ليس بذنب حقيق بل تشديد في جانبه لمكانه من الدين وغير ذلك ؟ (أو نفث) مقابل لقوله : اما فرض وتوحيد أو فرض (كحب التطوع) بالصدقة أو الصوم أو الصلاة أو الوضوء أو الحج أو غير ذلك ، وقد صح أن الوضوء على الوضوء نور على نور ، وكحب كل عبادة غير واجبة (واعادة الفرض المؤدى) سواء كان مما يوافق بتركه أو مما يشرك بتركه أو مما يعصى بتركه كقولهم : الوتر فرض لا يكفر تاركه ، فالفرض الذى يشرك بتركه هو ولاية الجملة ، وولاية المنصوص ، وكلمة الشهادة يعنى تكرير صورة الفرض أو بعضه فيما يمكن فيه البعض احتياطاً ، فالاول فرض ، والثانى نفل ، احتاط به للفرض وقواه به ، وذلك يكون فى الصلاة والزكاة والصوم والحج وغيرهن من القرائض ، واما تكرير ذلك على أنه فرض فى المرة الثانية كالاولى فلا يجوز لأن فيه استظهاراً على الشارع وتقدماً بين يدى الله ورسوله ﷺ عن صلاة واحدة مرتين فى يوم ، وانما تكون الثانية فرضاً لو فسدت الاولى ، وقد ذكروا فى علم الاصول وغيره أن العتق والكسوة والاطعام فى الكفارة المرشلة مخير فيهن ، وأنه لا يصح الجمع بينهن لكفارة واحدة ، على أن كلا فرض بل ما فعل أولاً لتؤدى به الفريضة والباقى نفل ، فإن الفرض لا يؤدى مرتين ، فالمراد باعادة الفرض تكرير صورته لا أدائه ، فإن حب أدائه واجب ، وسواء فى الاعادة المذكورة فى الوقت أو بعده لا الاعادة فى الوقت لخلل كما هو حقيقة الاعادة فى الوقت ، فإن الاعادة فى الاصول فعل الفرض مرة ثانية أو ثالثة فصاعداً ، لخلل فى الاول ، أو ما بعده فى الوقت ، وليس مراداً هنا ، ولذلك قال : (لا لخلل) لأن حب اعادته لخلل واقع فيه أو لا واجب .

وكذا البغض في ضد الحب فبغض الأول شرك والثاني نفاق والثالث عصيان ،
ولا يسمع جهل حب المسلمين ولا تركه ولزمت معرفة كفر من أبغضهم وأفعالهم

(وكذا البغض في ضد الحب) أى : في ضد محل الحب ، فيكون
البغض قرصاً وتوحيداً ويكون قرصاً فقط ، ويكون ثغلاً ، فبغض ما هو
شرك فرض وتوحيد ، وبغض ما هو كبيرة أو معصية طاعة وفرض ، وبغض
المكروه وما يخاف الوصول به إلى المعصية نفل ، وإذا علمت ذلك (فبغض
الأول) وهو ما فعله فرض وتوحيد (شرك) فمن أبغض المسلمين وكذا
الملائكة أو الأنبياء أو الرسل أو مخصوصاً منصوصاً عليه ، أو بغض هؤلاء
أو القرآن أو بعضه أو بعض الملائكة أو بعض الرسل أو بعض الأنبياء أو
كتاباً من كتب الله أو بعضه فهو مشرك ، (و) بغض (الثاني) وهو ما
فعله فرض فقط ؛ (نفاق) فمن أبغض من وجبت عليه ولايته من غير
المنصوص عليهم فهو منافق ، وكذلك من أبغض الفروض التي هي دون
التوحيد ، وليس مجرد ثقل الفرض الذي هو توحيد أو دون توحيد بغضاً
إذا كان مقراً به متعاطياً حبه ، وكذا ثقل النفل ، إذا أقر به وصوبه ونازع
نفسه في كراهتها له هو غير بغض ؛ (و) بغض (الثالث) وهو بغض ما
فعله نفل إذا أبغضه وأقر نفسه على بغضه (عصيان) صغير أو لا يدري ما
هو عند الله ، فمن أبغض النفل أو أبغض الاحتياط للفرض فهو عاص ؛
(ولا يسمع جهل) فرض (حب المسلمين) هكذا أو المنصوص عليه أو
المخصوص غير المنصوص عليه (ولا تركه) أى : ترك حبهم فإنه يجب
حبهم ، والعلم بوجوب حبهم ، فإن أحبهم ولم يعلم بالوجوب لم يعذر
عندنا ، خلافاً لبعض فرق الإباضية ، وإن علم بالوجوب ولم يحب لم يعذر .

(ولزمت معرفة كفر من أبغضهم و) معرفة كفر من أبغض (أفعالهم)

ووجوب العقاب على بغضهم والثواب على حبهم لما ينالونه غداً وهو
فرض ودنيا طاعة لا فرض ، وقيل كالاول

وهى الأفعال التى يستوجبون بها اسم المسلم (و) لزمت معرفة (وجوب
العقاب على بغضهم و) معرفة وجوب (الثواب على حبهم لما ينالونه)
من نعم الله وظهور أثر رضى الرحمن الرحيم (غدا) يوم القيامة الشبيه
باليوم الذى بعد يومك فى القرب ، لأن كل ما هو يأتى كأنه قد أتى ، ولما
ينالونه : تعليل لحبهم متعلق به ، فانك تحبهم لرضى الله عنهم وانعامه
عليهم غداً فتثاب على ذلك الحب ، أو تعليل للزمت المقدر ان قدر أو بحصته
فى لزمت المذكور ، ويحتمل ان يتعلق ببطل محذوف أى : الحب لما ينالونه
بجر الحب بدلاً من « هاء » حبهم بدل اشتغال ، فلو اسقط المبدل منه لكان
اللفظ هكذا : والثواب على حب لما ينالونه ، واللام للتقوية ، ويجوز
تعليلها باعتبار الظرف الذى فيها من التعدية ، ومن لا يعلقها اعتبر أنها
فى معمول المتعدى ، والمعنى ظاهر : فانك اذا احببت للمسلمين ما ينالونه
من خير الآخرة فلك الثواب على هذا الحب ، ويدل لهذا قوله : (وهو فرض)
فان الضمير عائد الى حب ما ينالونه غداً ، يعنى : ان حب ثواب الآخرة
ونعيمها لهم فرض ، فكانه قال : وحب ما ينالونه غداً فرض (و) حب ما
ينالونه من النعم والعافية (دنيا طاعة لا فرض) فلو لم يبغضه لهم ولم
يجبه لهم لم يعص وان ابغضه لهم عصى ولم يكفر ، (وقيل) : حب ما
ينالونه فى الدنيا فرض (كالاول) الذى هو حب ما ينالونه فى الآخرة ،
فان لم يبغضه لهم ولم يجبه لهم أو ابغضه لهم كفر ، وكان ذلك منه برامة
فى هذا القول ، ويدل له قوله ﷺ : « من أصبح ولم يهتمه امسور المسلمين
فليس منهم » (١) ، وليس كما قيل : ان حب ذلك فرض لا خلاف فيه ،
وانه لعل الخلاف فى الاحسان ، ويأتى قول فى وجوب الاحسان وقد ذكر

(١) رواه مسلم وابو داود والبيهقى .

والبغض كالحب وليس منا براءة لا يقال للمسلم وحب الخير الاجل
لغير متولى كفر ، وقد يكون العاجل فرضاً كالنفقة الواجبة . . .

ذلك كله في الاصل هذا القول الذي هو وجوب حب خير الدنيا لهم والقول
بوجوب الاحسان وعبر عنه بالتودد .

(والبغض كالحب) في أنه اما فرض وتوحيد وهو ان تبغض للمسلمين
هكذا او للمنصوص عليه شر الآخرة ، واما فرض فقط وهو ان تبغض لغير
المنصوص عليه ، واما نفل وهو ان تبغض لهؤلاء كلهم شر الدنيا ! وقيل :
بغضه لهم فرض ، ويحتمل ان يريد ان بغض الخير للكافرين ثلاثة : اما
فرض وتوحيد ، وهو بغض خير الآخرة للكفار هكذا او للمنصوص عليهم ،
واما فرض فقط وهو بغضه لغير المنصوص عليهم ، واما نفل وهو بغض خير
الدنيا لهم ، وقيل : فرض (و) قوله ﷺ في احاديث (ليس منا) من
فعل كذا او لم يفعل كذا (براءة) فـ (لا يقال للمسلم) ليس منا الا حيث
يتبين انه ليس منا معشر العرب ، او ليس منا معشر البربر ! او ليس منا
معشر اهل بلد كذا او نحو ذلك ، وكذا ما يشبه قولك : ليس منا مثل ليس
من المسلمين او ليس منهم او ليس منكم يا معشر المسلمين كقوله ﷺ : « من
اصبح ولم يهجه » الحديث ، ومعنى ليس منا : ليس من اهل حبتنا يل من
اهل بغضنا لمعصيته فهو منافق . (وحب الخير الاجل) وهو خير الآخرة
(لغير متولى) من موقوف فيه ومتبرءاً منه منصوص وغير منصوص (كفر)
لكن حبه للمنصوص او للكفار هكذا شرك ولغيرهم نفاق ، ولا بأس بحب
خير الدنيا لغير متولى (وقد يكون) الخير (العاجل) اى : حب الخير
العاجل لغير المتولى (فرضاً كالنفقة الواجبة) لعياله واوليائه ولضيقة .

وصلة الرحم وتنجية من وجبت تنجيته فهذا يجب فعله والعلم بفرضه

(وصلة الرحم وتنجية من وجبت تنجيته) والمعنى : أنه يجب عليك أن تحب أن تنفق على غير المتولى ما يجب عليك انفاقه عليه مثل أن تحب انفاق وليك الواجبة نفقته عليك ، وانفاق ضيفك غير المتولى ، وصلة رحمك غير المتولى ، وتنجية غير المتولى (فهذا) أى : هذا المذكور من النفقة وصلة الرحم والتنجية ونحو ذلك (يجب فعله و) حبه و (العلم بفرضه) أى بالزام الشرع فعله . وحاصل كلام الأصل أنه فرض حب المسلمين هكذا ، وحب أفعالهم وأنه لا يسع جهل حبهم ولا تركه ، ومن جهله أو تركه فقد كفر ، وإن معنى حب المسلمين وأفعالهم ولايتهم وتصويب أفعالهم ، وأنه يكفر أن ابغضهم أو ابغض أفعالهم ، أو تبرأ منهم ، أو خطأ أفعالهم ، وأنه فرض معرفة كفر من ابغضهم أو ابغض أفعالهم ، ومعرفة أن على بغضهم عقاباً أخروياً وعلى حبهم ثواباً أخروياً ، وإن من جهل ذلك كفر ، وأنه يجب على المكلف أن يعلم أنه قد ألزم مثله من المكلفين ما ألزمه من الحب للمسلمين والبغض للكافرين ، وأنه قيل : يجب على المكلف أن يفعل للمسلمين ما يحبونه به وأنه يجب حب خير الآخرة لهم ، وأن يبغضه للكافرين وأن يحب لهم شرّها ، وأنه فرض بغضهم وبغض أفعالهم فيلزم من ذلك أن يخطئ أفعالهم ، وأنه قد ذف خير الدنيا للمسلمين ، وقيل : فرض حب خيرها وبغض ضررها لهم لقوله ﷺ : « من أصبح ولم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » وأنه لا يقال للمسلم : ليس منا لأن ذلك براءة فيلزم من كونه براءة ، أى : لا يقال أيضاً للموقوف فيه وأن بغض الطاعة التي ليست بفرض معصية إلا أن كانت منصوفاً عليها فكفر شرك ، وأنه يكفر بحب خير الآخرة للمتبرئين والموقوف فيه ، ولا بأس بحب خير الدنيا لهما .

• • • • •

وقد يفرض حبه كنفقة من تجب نفقته وصلة الرحم وتنجية من تجب تنجيته ، وأنه تجب عليه نحو هذه النفقة وهذه الصلة وهذه التنجية ، والعلم بأنه فرض ، وأنه يفرض عليه نحوهم لأن بغضه يجر الى نسبة ذلك الى الجور والخطا وتسخيظ فعل الله معصية .

واعلم انه يجب على المكلف ان يعلم عند البلوغ انه عاقل وانه مكلف ولا يجوز له ان يشك في ذلك ، وذكر الشيخ اسماعيل رحمه الله عن النبي ﷺ انه قال : « يا ابن مسعود اى عرى الاسلام اوثق ؟ » قال : الله ورسوله اعلم ، فقال ﷺ : « الحب في الله والبغض في الله » وهما حقيقة الايمان عند اصحابنا ، ومن لم يحن بذلك فلا دين عنده ، ويروى عنه ﷺ « ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء : اما زهدك في الدنيا فقد استعملت الراحة ، واما انقطاعك الى " فقد تعززت بي ، ولكن هل واليت لى ولياً أو عاديت لى عدوا ؟ » (١) ، وعن عبد الله بن عمر : « والله لو صمت النهار لا افطره واقمت الليل لا انامه ، وانفقت مالى في سبيل الله وميت يوم اموت وليس في قلبى حب لاهل طاعة الله وبغض لاهل معصية الله ما نفعتنى ذلك شيئاً » ، وقال بعض العلماء : من هجر في ذات الله الاقرباء عوفضه الله صحبة الاولياء ، وقال ابن السماك عند موته : اللهم انك تعلم وان كنت عصيتك كنت احب من يطيعك ، فاجعل لى ذلك قرية منى اليك ، وقال بعض السلف : هاه تريد ان تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين باى عمل عملته ؟ باى شهوة تركتها ؟ باى غيظ كظمته ؟ باى رحم قاطع وصلته ؟ باى زلة لآخيك غفرتها ؟ باى قريب باعدته في الله ؟ باى بعيد قاربته في الله ؟

(١) رواه الدارقطنى .

ويرى : أن الله عز وجل وسبحانه وتعالى أوحى الى موسى بن عمران عليه السلام : « هل عملت لى عملاً قط ؟ » قال : صليت لك ، وصمت لك ، وتصدقت لك ، فقال له الله عز وجل : « ان الصلاة لك برهان ، والصوم لك جنة ، والصدقة ظل لك ، والذكر نور لك ، فأى عمل عملت لى ؟ » قال موسى : دُلننى يا رب على عمل هو لك حتى أفعل ، قال : « يا موسى هل واليت لى ولياً قط ، هل عادت لى عدواً قط ؟ » فعلم موسى أن أفضل الأعمال الحب فى الله والبغض فى الله . وعن الحسن : مصارمة الفاسق قرينة الى الله عز وجل ، وعنه أيضاً : لا يغررك قول من يقول : المرء مع من احب ، فانك لا تلحق الأبرار الا بأعمالهم ، وان اليهود والنصارى يحبون انبياءهم وليسوا معهم .

قلت : لأن الحب الحقيقى الوفاق بالعمل فاذا لم يوافق فلا حب بل مخالفة ، وشقاق ، ويروى : أن الله عز وجل أوحى الى عيسى عليه السلام : « انك لو عبدتنى عبادة أهل السماوات والأرض ولم تحب فى الله ولم تبغض فى الله ما اغنى عنك ذلك شيئاً » ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه : لو أن رجلاً قام بين الركبتن والمقام يعبد الله سبعين سنة لبعته الله مع من يحب . ويروى عن عيسى عليه السلام أنه قال : « تحببوا الى الله ببغض أهل المعاصى ، وتقربوا الى الله بالبعد عنهم ، والتمسوا رضى الله بسخطهم » قالوا : يا روح الله فمن نجالس ؟ قال : « جالسوا من تذكركم الله رؤيته ، ويزيد فى علمكم منطقته ، ويرغبكم فى الآخرة عمله » وذلك أدلة على وجوب ولاية الأشخاص . وعنه عليه السلام : « من قضى حاجة أخيه فكانما خدم الله عمره » (١) وعنه عليه السلام : « من أقر عين المؤمنين أقر الله عينه يوم القيامة » (٢) وقال عليه السلام : « من مشى فى حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاهَا أو لم

(١) رواه أبو داود وابن حبان .

(٢) رواه أبو داود .

يقضها وجبت له الجنة « (١) ، وعنه عليه السلام : « من فرّج عن مكروب أو أعان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة » (٢) ، وعنه عليه السلام : « أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » (٣) ، قيل : يا رسول الله كيف أنصره ظالماً ؟ قال : « تمنعه من الظلم » ، وعنه عليه السلام أنه قال : « من حمى مؤمناً من غيبة منافق بعث الله له ملكاً يحمي لحمه من النار يوم القيامة » (٤) ، وعنه عليه السلام أنه قال : « لا يحق لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه » (٥) ، وعنه عليه السلام : « إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله فلا يحل لأحدهما أن يفشي على صاحبه ما يكره » (٦) ، وعنه عليه السلام : « خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر : الشرك بالله والضرر لعباد الله ، وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر : الإيمان بالله والنفع لعباد الله » (٧) ، وعنه عليه السلام : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » (٨) ، وعنه عليه السلام : « من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على المؤمن أن يفرج عنه غمّاً أو يقضى عنه ديناً أو يطعمه من جوع » (٩) ، والأخ في الدين أكثر منفعة وأحمد عاقبة ، قال الله تعالى :

- (١) رواه مسلم .
- (٢) رواه مسلم .
- (٣) رواه البخاري ومسلم .
- (٤) رواه أبو داود .
- (٥) رواه الدارقطني .
- (٦) رواه مسلم .
- (٧) رواه مسلم .
- (٨) متفق عليه .
- (٩) رواه ابن ماجه .

.....
« حُرِّمَ الاخْلَاءُ يومئذٍ » (١) ، الآية ، وقال ﷺ : « أخ يذكرك امر
اخرك خيراً لك من أخ يعطيك كل يوم ديناراً » (٢) ، وقال أبو بلال
مرداس رحمه الله :

من كان من أهل هذا الدين كان له
ودى وشاركته في تالد المال

الله اعلم انى لا احبهم
الا لوجهك دون العم والخال

والحب الخالص يفضى الى خلطة الارواح مع تفرق الاجساد .

كما قال الشاعر :

هموم الرجال في أمور كثيرة
وهمسى من الدنيا صديق مساعد

نكون كروح بين جسمين قسما
فجسمهما جسمان والروح واحد

قال الكندى : الصديق انسان هو انت الا انه غيرك . روى ان
ابا بكر الصديق رضى الله عنه اقطع طلحة بن عبيد الله ارضاً وكتبها
له واشهد في ذلك عمر وغيره ، فأتى الى عمر بالكتاب ليختمه فامتنع
فرجسع مغضباً الى ابي بكر رضى الله عنه فقال : والله لا أدرى انت الخليفة
أم عمر ، فقال : بل عمر ، لكنه أنا ، وذلك في اخوة الاخرة ، وأما
في اخوة الدنيا فقد قال ﷺ : « احب حبيبك هوناً عسى أن يكون بغيضك

(١) سورة الزخرفه : ٦٢ .

(٢) رواه أبو داود والبيهقى .

• • • • •

يوماً ، وابغض بغضك هونا عسى أن يكون حبيبك يوماً « (١) ، وقال
عمر رضى الله عنه : لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلفاً ، وقال أبو الأسود :

وكن معدناً للخير واصفح عن الأذى فانك راء ما عملت وسامع
واحبيب اذا أحببت حبا مقاربا فانك لا تدري متى أنت نازع
وابغض اذا ابغض غير مبائن فانك لا تدري متى أنت راجع

ويقال : ما تحاب اثنان في الله الا كان افضلهما عند الله أشدهما حبا
لصاحبه والله أعلم .

(١) رواه مسلم والدارقطنى والترمذى .

خاتمة

اجمعت الأمة أن الحب لله ورسوله فرض ، ولكن زعم قوم أنه لا معنى للمحبة لله إلا المواظبة على طاعته ، وأن حقيقة الحب محال إلا مع الجنس ، ويرد عليهم أن الطاعة تبع للحب وثمرة له فكيف يفسر الحب بها ؟ قال الله تعالى : ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ وقال الله تعالى : ﴿ والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ ، وفيه اثبات تفاوت الحب ، وقال : ﴿ ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ ، وقال : ﴿ ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا ﴾ وفي الحديث : « اذا احب الله عبدا لم يضره ذنب » وقال الله تعالى : ﴿ قل ان كنتم تحبون الله ﴾ الآية وقال ﷺ : « ان الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ، ولا يعطى الايمان الا من يحب » وقال ﷺ : « من تواضع لله رفعه الله ، ومن تكبر وضعه الله ، ومن أكثر ذكر الله أحبه الله » وقال الله تعالى : « لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه » (١) الخ وقد مر وقال أبو رزين العقيلي : يا رسول الله ما الايمان ؟ فقال ﷺ : « ان يكون الله ورسوله أحب اليك مما سواهما » فجعل الحب من شرط الايمان ومثله قوله ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما » ، وقال الله تعالى : ﴿ قل ان كان آباؤكم ﴾ الآية ، فهددهم على كون ما ذكر أحب اليهم منه تعالى ، وقال ﷺ : « أحبوا الله بما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله تعالى » ، وقال رجل : يا رسول الله انى احبك

(١) حديث قسبي .

فقال ﷺ : « استعد للفقْر » فقال انى احب الله تعالى فقال : « استعد للبلاء » وعن عمر رضى الله عنه : نظر النبي ﷺ الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به فقال النبي ﷺ : « انظروا الى هذا الرجل الذى "نور" الله قلبه لقد رأيت بين ابويه يغذوانه بأطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ورسوله الى ما ترون » وجاء ملك الموت لقبض ابراهيم ، فقال ابراهيم عليه السلام « هل رأيت خليلا يميت خليله ؟ » فأوحى الله اليه : « هل رأيت محبا يكره لقاء خليله ؟ » فقال : « يا ملك الموت الآن فاقبض » فتراه احب الله بكل قلبه حتى انزعج الى لقائه ولم يكن له محبوب سواه يحب الحياة لأجله ، وقال النبي ﷺ : « اللهم ارزقنى حبك ، وحب من احبك ، وحب ما يقربنى الى حبك واجعل حبك احب الى من الماء البارد » . وجاء اعرابى الى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ قال : « ما أعددت لها » ؟ قال : ما أعددت لها كبير صلاة ، ولا صيام ، الا انى احب الله تعالى ورسوله ، فقال له رسول الله ﷺ « المرء مع من احب » قال انس : فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك ، وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : من ذاق من خالص محبة الله تعالى شيئا اشغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر ، وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا يلهو حتى يغفل ، فاذا تفكر حزن ، وقال أبو سليمان الداراني : ان من خلق الله خلقا لا يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه ، فكيف يشتغلون بالدنيا ؟ ومر عيسى عليه السلام بثلاثة نفر انحلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال : « ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ » فقالوا : الخوف من النار ، قال : « حق على الله أن يؤمن الخائف » ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيرا فقال : « ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ » قالوا : الشوق الى الجنة فقال : « حق على الله أن يعطيكم ما ترجون » ثم جاوزهم

الى ثلاثة فاذا هم اشد نحولا وتغيراً كان على وجوههم المرائى من النور فقال : « ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ » قالوا : حب الله عز وجل ، فقال : « انتم المقربون انتم المقربون » وقال عبد الواحد بن زيد مررت برجل نائم فى الثلج فقلت اما تجد البرد فقال : من شغله حب الله لا يجد البرد ، وعن سرى السقطى : قدعى الأمم يوم القيامة بأنبيائهم فيقال : يا أمة موسى ، يا أمة عيسى ، يا أمة محمد ، غير المحبين فينادون : يا أولياء الله هلتموا الى الله سبحانه فتكاد قلوبهم تنخلع فرحاً ، وقال هرم بن حيان : المؤمن اذا عرف ربه عز وجل أحبه وأقبل اليه ، اذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة ، ويبقى بجسده فى الدنيا وبروحه فى الآخرة ، وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ؟ ورضوانه يستغرق الأمال ، فكيف حبه ؟ وحبه يدهش العقول ، فكيف وده ؟ ووده ينمى ما دونه ، فكيف لطفه ؟ وفى بعض كتب الله جل وعلا : « عبدى أنا وحقى لك محب فبحقى عليك كن لى محباً » ، وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب الى من عبادة سبعين سنة بلا حب ، ولا يحب الرجل الله حتى يعرفه اذ لا يحب الانسان أو غيره ما لا يعرفه فاذا عرفت صفات الله وكماله أحببته لأنها تلائم نور عقلك وذلك يدرك بالعقل لا بالحواس ، فلا يقال : الله لا يدرك بالحواس فكيف تحبه وانت انما تحب ما أدركته بالحواس واستحسنته ، ولا يخفى أن الانسان يحب نفسه ويحب غيره لخير يصله منه ودفع ضرر ولنفعة ما ، فهو أبداً يحب الحياة والعافية فى بدنه وماله وبقاء كل ما يحتاج اليه حتى أنه يكره الموت ولو بلا ألم فهو لا يحب أن يفنى غيره ويبقى وحده فى الدنيا بلا أنيس ولو بقى وحده لم يختار الموت أيضاً ، ولو خيّر بينه وبين ولده لاختار موت ولده ولما علم أنه لا محالة يموت كان يختار بقاء من بقاءه يقرب على بقائه كولده وأقاربه فهو يحب الأقارب والأجانب لاحسانهم اليه أو اتصال ما قال عليه السلام : « اللهم لا تجعل

• • • • •

لفاجر علىّ يداً فيحبه قلبى » رواه الغزالى وتقدم بزيادة كما رواه تبغورين رحمه الله . وقد يحب الشيء لذاته وهو الحب الحقيقى البالغ الذى يوثق بدوامه كحب المال ، ولا تظن أنه لا يتصور الا لقضاء الغرض فان قضاءه لذة اخرى فقد تحب الخضرة والماء الجارى بلا أكل منها ولا شرب منه ، وكذا الأزهار والأطياف المليحة والنقش المناسب والله جميل يحب الجميل كما فى الحديث ، فهو محبوب لصفاته الذاتية فهو محبوب بالذات كما هو محبوب لفعله ، وهو محبوب الفعل أيضاً لذات الفعل ولو مما تكره النفس ، فاذا ليس الحسن والجمال محصورين فى الادراك بالحواس الخمس ، وجمال كل شيء وحسنه بحضور كماله اللائق به وان حضر بعضه فحسنه وجماله بقدر ما حضر ، ويقال : هذا خلق حس وعلم حسن وسيرة حسنة وأخلاق جميلة فالأخلاق الجميلة : كالعلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروعة ونحو ذلك ، وذلك يدرك بنور البصيرة لا بالحواس فترى الطباع مجبولة على حب الانبياء والأولياء والعلماء والصحابه بلا مشاهدة ، ويكون الحب أيضاً لمناسبة خفية قرب شخصين تتأكد المحبة بينهما لا لسبب جمال أو حظ بل لتناسب الأرواح قال رسول الله ﷺ : « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » والمستحق للمحبة هو الله تعالى وحده ، وما أحب من أجله فحبه حب له تعالى كحب القرآن والسنة والعلم باخلاص ، وحب النبى ﷺ والصحابه والمؤمنين فان محبوب المحبوب محبوب ، بل حب الانسان نفسه يرجع الى حب الله تعالى لو عقل ، فانه يحب الخير لنفسه والبقاء ، وموجد ذلك هو الله تعالى فان لم يحب الله لذلك فلجهله ، قال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، وكذا حبك لغير الله تعالى لدفع ضر أو جلب نفع يرجع الى حب الله تعالى لأن ذلك من الله جل وعلا على يد غيرك ، فالله تعالى هو الذى صرف عنك الخلق وهو الذى يصرفهم اليك وكذا حبك للمحسن فى نفسه بدون أن يصلحك منه احسان كعلم وعطاء لأن الله تعالى هو الموجد لهذا الاحسان ، وكذا حب الجمال لذاته لأن الله تعالى هو الموجد

• • • • •

لهذا الاحسان وكذا حب الجمال لذاته لأن الله تعالى هو الخالق له
فاحبب الله لجميل صفاته وأفعاله ولو بلا وصول اليك ، قال أبو حازم :
انى لاستحى أن أعبد للثواب والعقاب فأكون كالعبد السوء ان لم يخف
لم يعمل ، وكالآجير السوء ان لم يعط لم يعمل ، وفي الخبر : لا يكونن
بحدكم كالآجير السوء ان لم يعط أجراً لم يعمل ، وكالعبد السوء ان
لم يخف لم يعمل ، وكذا تحب الله لمناسبة صفاته نور عقلك . ويقوى
حب الله تعالى بقطع علائق الدنيا من القلب واخراج غير الله منه ،
فبقدر ما يخرج منه يدخل حبه كسائر الآنية تسع من غير ما فيها بقدر
ما يخرج مما فيها ، وبقدر ما تتقرب للمشرق تبعد من المغرب ،
كذلك بقدر ما يزيد من الدنيا ينقص من الآخرة كما يضيق قلب الضارة
بقدر ما يطيب قلب ضارتها ، فبقدر الانس بالله جل جلاله ينقص
الانس بالدنيا ، ويقوى حب الله تعالى بقوة معرفته واتساعها واستيلائها
على القلب ، وذلك بعد تطهير القلب من كل أمر ليس لله ، وأصل الحب
لا ينفك عنه المؤمن وتتفاوت مراتبه بحسب تفاوت المعرفة به فعمامة ،
الاباضية تعرف فضل أبى عبيدة رحمه الله لاشتراكهم في معرفة فضله ودينه
وحلمه اجمالاً والعلماء يعرفون ذلك مفصلاً فحبهم له أعظم وأتم ،
والله أعلم .

فصل

لا يأخذ المرؤ حقہ بنفسه ولو اماماً أو قاضياً أو لمن ولى عليه وإن
بحبس أو يمين

فصل

(لا يأخذ المرء حقہ) من غيره وهو ما يكون له غيره من مال
بتعدية أو بمعاملة أو ما عنده بأمانة أو غير ذلك أو ما لزم غيره لأجله
كضرب وحبس ونحوهما ، (بنفسه) أو بعبده أو بولده أو قريبه
أو بأمره أو بغير ذلك لا يأخذ ذلك منه بالقهر ولا يضر به أو يحبس
ولو بلا قهر (ولو) كان المرء الذى هو صاحب الحق (اماماً
أو قاضياً) أو حاكماً أو والياً أو سلطاناً ممن يلى اخراج الحقوق (أو)
كان الحق المنسوب لمن ولى عليه وإن بحبس أو يمين اليه هو فى الحقيقة
(لمن ولى عليه) كميته ومجنونه وعبده وزوجته ومن هو خليفة عليه
أو وكيل له أو مأمور له أو محتسب (وإن) كان اخذ الحق (بحبس)
لفعل أو قول فعله أو قاله فيه أو فيمن ولى عليه (أو يمين) تلزم
له أو لمن ولى عليه لأجل مال أو ما يؤول الى المال أو حيث تلزم
اليمين فلا يحلفه بنفسه أو بنائبه لنفسه ، أو لمن ولى عليه ولا يحبس

وجاز له

ولا يضره كذلك مطلقاً أذعن أو كره ، ولا يأخذ ماله منه قهراً إلا على ما مر من قضاء المال من المفكر أو غيره في باب قضائه من البيوع والا ما مر في الدماء من قتل قاتل ووليّه فإنه على ما مر فيه ، والا ما مر فيها من أخذ المراء ماله ولو بقتال من غاصب أو باغ إذا لم يخلطه أو خلطه وامكن فرزه فعلى ما مر فيها ، فإذا كان للقاضي أو للامام أو نحوهما حق رفع من لزمه إلى غيره وكذا إذا كان لمن ولى عليه ، وفي « الضياء » : وإذا كان للحاكم على رجل دين وكان مقراً له جاز للحاكم حبسه ، وإن كان منكراً للدين لم يكن للحاكم حبسه بل يرفعه لحاكم آخر ، أو يحكمان رجلاً هـ ، فهذا تفصيل بين ما أقر فيه من عليه الحق وما لم يقر فيه ، وفي « الديوان » : وإن استمسك إلى الحاكم طفله أو عبده برجل في تعدية في النفس أو الأموال والمعاملات فلا يثبت بينهما الخصومة وليدفعهما إلى قاض غيره ، وكذلك أن استمسك رجل إلى القاضي بطفل القاضي أو عبده فإنه يرفعهما إلى غيره وإن استمسك رجل بعبد القاضي بالتعدية فإنه يثبت للخصومة بينه وبين عبده ، وإن استمسك بالقاضي رجل فليرتفعاً إلى الامام أو قاضيه أو خاكم المسلمين أو جماعتهم ، وإن اختصم إليه قرابته مع غيرهم فليرفعهم إلى غيره من الناس ، وإن حكم بينهم بالحق فحسن جميل وإن تخاصم الأقارب بينهم كالأب والابن فليحكم بينهم ولو كانوا أقاربه وكذلك الأزواج فيما بينهم ويثبت الحاكم الخصومة بين العبيد وساداتهم ، وأما الأموال فلا يثبت الحاكم الخصومة بين العبيد وغيرهم من الناس أن استمسك بهم العبيد إلا بأذن ساداتهم أو يكون العبيد مأذوناً لهم في التجارة .

(وجاز له) أخذ الحق لنفسه أو لمن ولى عليه حق مال أو ضرب أو حبس أو نحو ذلك ممن أساء إليه بذلك الحق أو أساء إليه بشيء آخر قبل

ان لم يعارضه انتقام ولم يقصده او عارضه ونفاه ولزمه الضمان والهلاك ان
اخذ حقه وانتقم بلا اعادة لاجراجه ويخرجه من طفله وعبيده وممن ولى عليه

ذلك ، او فعل فيه حقا يضره قبل ذلك او مباحا ، او فعل ذلك بمن يليه
(ان لم يعارضه انتقام ولم يقصده وعارضه ونفاه) من قلبه وقصد مجرد الحق
(ولزمه الضمان) لأرض المصائب (والهلاك ان اخذ حقه) او حق من ولى
عليه (وانتقم) اى : وقصد فى اخذه الانتقام (بلا اعادة لاجراجه) وذلك
سهل الوقوع لشح النفس ، ولذلك عدل عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز
وغيرهما عن ضرب من اساء اليهم ، وقد استوجب الضرب قبل اساءته اليهم
مخافة الانتقام حتى اذا سكنوا اخرجوا الحق ، وروى ان على بن ابي طالب
قعد على صدر رجل ليقتله فبصق الى وجهه على فقام عنه وتركه ، ففيل له ،
فقال : اخاف ان اقتله لنفسى .

والضرب او الحبس انتقاما للنفس ظلم وخدعة للهوى لا انفاذ للحق
فلذلك ذكر المصنف انه يضمن بذلك ويهلك وفى « الديوان » : يضرب الحاكم
اولا ما قدر عليه ثم يأمر غيره ولا يؤمر بالضرب من له حسيقة فى المضروب
او يخاف ان يجاوز فيه الحد ا ه ، ولا يلى الرجل اخراج الحق ممن له
عليه حق اخذ حقه او لم يأخذه ولو كان حاكما او اماما بل يرفعه الى غيره
مخافة الانتقام او مجاوزة الحد .

(ويخرجه) اى الحق (من طفله وعبيده) ومجنونه (بنفسه) ويأمره
لمن يخرجه منهم ممن شاهد منهم موجب اخراج الحق او اتى ببيان او اقر
العبد (وممن ولى عليه) باستخلاف او وكالة او امارة من طفل او مجنون

ولا يضيق على من رآه منعه أو نهاه ما لم يظهر منه مجاوزته و جاز
له فيهم ما لم يجز لغيره وان بضرب ليلاً أو بما لا يضرب به بلا قصد
لكسر أو زوال عضو أو مثله

أو أولاد ابنه وان سفل ، أو أولاد امائه ، قيل : أو أولاد عبيده وزوجته وعبيد
أولاده الأطفال أو المجانين أو امائهم فانه يخرج من هؤلاء حقه وحق غيره .

(ولا يضيق على من رآه) أى : لا يلزم من رآه يخرج الحق منهم
بضرب أو حبس (منعه أو نهاه) مطلقاً حتى يبين موجب ذلك بل يمضى
ويتركه (ما) احتمال انه على الحق و (لم يظهر منه مجاوزته) أى مجاوزة
الحق وذلك فيما ليس فيه اتلاف نفس أو عضو وان ظهر له مجاوزة الحق
بان فعل ذلك بلا موجب أو فعل بموجب لكن زاد فى عدد الضرب أو فى
تخليطه أو تخليط الحبس أو كان يضربه فى متلف أو بمتلف أو يحبس فى
متلف لزمه أن ينهاه وله دفعه عنهم وان دفعه فادت مدافعتة الى موته
بلا قصد للموت فلا ضمان عليه .

(و جاز له فيهم ما لم يجز لغيره) فى اخراج الحق (وان بضرب ليلاً)
بلا ضوء نار كمصباح ولا ينبغى ضرب غيرهم ليلاً لمصباح أيضاً فكيف لنار
أو بدونهما (أو بما لا يضرب به) كعصى يضرب بها طفلاً ، وكجريدة
يضره بها بعد نزع سعف ، وفى غير موضع الضرب كباطن القدم
(بلا قصد لكسر أو زوال عضو) أو منفعته كاحساس الحاسة من الحواس
أو قطع جليدة أو لحيمة ولو أقل قليل (أو مثله) كفقء عين وذلك من
أذهاب الاحساس وكأحراق بنار ، ومر الكلام على المثلة فى الجروح والقصاص
وقد بينت مواضع الضرب فيما كتبت على رسالة سعيد بن قاسم الجربى ،
ورسالة سعيد بن خلفان العلماني ، وفى تفسير سورة النور للمصنف رحمه

أبقى كلام الأصل على ظاهره ولم يقل كما قال الشيخ محمد من أنه لعل
النسخة ، ولا يجوز له فيهم ما لا يجوز له في غيرهم بإثبات لا قبل ، يجوز
الأول كالثاني واسقطها الناسخ وما فعله المصنف أولى لأنه الأصل لأن الأصل
أنه لا إسقاط ولأنه يناسب قوله : ولا يقصد في هذا ما يقوم عليه الفساد
مثل الكسر فإنه كالاتثناء من التهويل في قوله : ويجوز له فيهم ما لا يجوز
في غيرهم ، ولأنهم قد خالفوا غيرهم أيضاً في أنه يخرج الحق منهم بنفسه
ولا ينهى ولا يطالب بالبينة واعتبار ذلك أولى مما اعتبره الشيخ محمد من
أن الأصل أن يوافقوا غيرهم فيما به الضرب ، أو في مكان الضرب أو زمانه
أو موضعه .

وفي «الديوان» : وإذا وجب الأدب على امرأة رجل فيما بينه وبينها
فلا يخرجها منها ولكنه يستمسك بها عند الحاكم أو القاضي أو جماعة
المسلمين فإن صح ذلك فليخرجوا منها الحق ، ومنهم من يقول أن كان
زوجها ممن يعرف كيف يؤدبها فليؤدبها بنفسه إذا لم يخف من الشر ،
وتؤدب المرأة على عصيانها في الفراش وجائز للرجل أن يأخذ حق الأدب
من عبيده بنفسه أن عرف كيف يؤدبهم ، وذكر عن رسول الله ﷺ أنه أمر
الفضل بن عباس أن يؤدب أهله وعبيده وجائز للرجل أن يؤدب أطفاله
ويأمر من يؤدبهم ممن يعرف ذلك ، ولا يجوز للمرأة أن تؤدب أطفالها إلا
بإذن زوجها ، وأن لم يكن للطفل والد فإن والدتهم تؤدبهم إذا عرفت كيف
تؤدبهم ولا يجلدوا من وجب عليه الحق بالليل من غروب الشمس إلى
طلوع الشمس من الغد إلا أن أخذوا في جلد رجل قبل غروب الشمس فغابت
الشمس قبل أن يتموا فلهم أن يجلدوه ما لم يمنعهم الظلام ، ولكن إذا حضر
غروب الشمس فلا يتعمدوا فيه ضرب من أرادوا أن يضربوه كثيراً ، وأن
كان الضرب قليلاً فلهم أن يأخذوا في ذلك ، وكذلك الحدود لا يقيمونها
بليل من جلد أو قطع أو رجم ، فأما غيره من أوقات النهار فلهم أن يجلدوا

• • • • •

الا بين الاذان لصلاة الجمعة الى ان يفرغوا من صلاتها ، وحكم المأمون
بين ابنه وامرأة وذلك انه جلس يوماً للنظر في امور الرعية من اول النهار
الى ان زالت الشمس فكان في آخر من تقدم اليه امرأة عليها اطمار بالية
فقال : السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله وبركاته ، فنظر المأمون الى
يحيى بن أكثم كالمتعجب ، فقال لها يحيى بن أكثم : وعليك السلام ورحمة
الله وبركاته ما حاجتك ؟ فقالت :

يا خير منتصف يهدى به البشر
ويا اماماً به قد أشرف البلد

تشكو الى ملك الزمان ارملة
عدى عليها فلم تقو له اسد

فابتز منى ضياعي بعد نضرتها
فقد تفرق منى الاهل والولد

فاجابها المأمون :

في دون ما قلت عيل الصبر والجلد
وذاب منى بذاك القلب والكبد

هذا اوان صلاة الظهر فانصرفي
واحضري الخصم في اليوم الذي اعد

لجلس السبت ان يقضى الجلوس لنا
ننصفك فيه والا المجلس الأحد

فانصرفت فلما كان يوم الأحد تقدمت اليه فقال لها : يا أمة الله ما فعل خصمك ؟ قالت : ما هو ذا فاشارت الى العباس ابنه ، فقال للحاجب : اجلسه معها مجلس الحكم فاخذ بيده فاجلسه معها فجعل كلامها يعلو كلامه فقال لها الحاجب : مهلاً يا أمة الله فانك انما تخاطبين الامير اعزه الله وانت في مجلس امير المؤمنين ، فقال له المأمون : دعها فان الحق انطلقا والباطل اخبره ، فأمر برد ضياعها وأمر لها بعشرة آلاف درهم فاخذتها وانصرفت .

واعلم ان الصبي امانة عند والديه وقلبه جوهرة ظاهرة خالية من النقش والصورة فهي قابلة لما ينقش أو يصور فيها فان علماه الخير انتقش وتصور فيه وكان له ولمن علمه الأجر دنيا وأخرى ، بل قال ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هم اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » (١) وان عوّد الشر أو أهمل خطفه الشيطان فانتقش في قلبه الشر وتصور به فهلك هو ومن أهمله ، قال الله تعالى : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ (٢) فكيف لا يصوته أبواه عن نار الآخرة ويصونانه عن نار الدنيا ؟ وذلك بأن يؤدبه أبوه ويعلمه محاسن الأخلاق ويمنعه من قرناء السوء ولا يعودده التمتع ولا يحجب اليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها اذا كبر فيهلك ، ويسترضعه حين الرضاع صالحة متدينة فانه لا بركة في لبن الحرام ، فان نشأ به مال طبعه الى الخبائث ، فاذا رأى فيه مخائل التمييز أحسن مراقبته ، وأول ذلك ظهور أوائل الحياة فيراه يستحي من بعض الأفعال فذلك لاشراق نور العقل ، فهذه هدية وبشارة من الله تعالى باعتداله وصفائه وكمال عقله اذا بلغ ، فيستعان بحيائه على تأديبه ، فيؤدب عن شره الطعام أولاً ويقال له : لا تأخذ الطعام الا بيمينك ،

(١) بواه مسلم وابو داود .

(٢) سورة التحريم : ٦ .

وقل بسم الله الرحمن الرحيم ، وكل مما يليك ، ولا تبادر الى الطعام قبل غيرك ، واجد المضغ ولا تنظر الى من ياكل ، وغير ذلك من آداب الطعام ، ويعود الخبز بلا ادم في بعض الاوقات لئلا يلتزمه ، ويشبه له كثير الاكل باليهائم ، ويمدح له من يقلل الاكل من الصبيان ويحبب اليه الايثار بالطعام والقناعة والاجتزاء بما وجد من الطعام الخشن ومن اللباس ، ويحبب اليه الثوب الابيض دون الملون والحرير ، ويقول له : ان اللون والحرير من شان النساء والمخنثين ، ويكرر ذلك عليه ويعينه على ذلك بحفظه من الصبيان الذين يلبسون ذلك أو افخر الثياب واهل التنعم فان الصبي اذا اهمل نشأ رديء الاخلاق كذوباً حسوداً سروقاً نمماً لجوجاً ذا قسول وضحك وعدم مبالاة ويشغله في المكتب ، فيتعلم القرآن واحاديث الاخيار وحكايات الابرار واحوالهم ليحبهم ويحفظ عن اشعار العشاق واهله والادباء الذين يزعمون ان ذلك من الظرف ورقة الطبع فان ذلك يغرس في القلب النفاق واذا ظهر منه خلق جميل جازاه واکرمه ليزيد ويمدحه لا بين اظهر الناس خلافاً للغزالي ، فان ذلك يبعثه للرياء ، وان خالف في بعض الاحوال تغافل عنه مرة واحدة ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا يظهر انه يتصور ان يفعل احد مثله ولا سيما ان اجتهد الصبي في ستره فان اظهره فقد لا يبالي الصبي بالمكاشفة ، وان عاود ثانياً عاتبه سراً ويعظم الامر فيه ويقول : اباك ان تعود الى مثله فتفتضح عند الناس ولا يكثر العتاب فان كثرت تهون عليه ركوب القبائح لانه يعتاده ويسهل عليه ويحفظ الاب هيبة الكلام معه وتخوفه الام بالاب وترجره عن القبائح وينبغي ان يمنع النوم لئلا يكسل ، واقول الا في القائلة ، ويضرب على عدم النوم فيها اذا كان ان لم ينم لعب فيها ، ويمنع من الفراش الوطى لتتصلب اعضاؤه ويعود المشى او الحركة في بعض النهار فيما يعنى لئلا يكسل ولا يكشف اطرافه ولا يسرع المشى ويرخى يديه .

وقال الغزالي : لا يرخيها بل يضمهما الى صدره اى : لئلا يعبت بهما
ويمنع من الفخر بما ملكه ابوه او طعامه او لباسه او لوحه او دواته ،
ويعود التواضع والاكرام لكل من عاشره بتلطف الكلام وأن لا يأخذ من
الصبيان شيئاً ويعلم أن الرفعة في الاعطاء وأن الأخذ لؤم وأن الطمع والأخذ
مهانة وذلة وأنها من داب الكلب يصبص في أنظار لقمة ، ويقبح فيه الذهب
والفضة والطمع فيهما أضر من السم على الصبي والكبير ، ويعود الا يبصق
في مجلسه ولا يتمخط ولا يتثائب في وجوه الناس ويستدبر غيره ، ولا يضع
رجلاً على رجل ، ولا يضع كفه تحت ذقنه ولا يعمد رأسه بذراعه أو يده
فذلك دليل الكسل ، ويقال : أن ذلك يورث الهم والمصائب ، ويعلم كيفية
الجنوس ، ويمنع كثرة الكلام ، ويعلم أن ذلك وقاحة ، وأنه فعل أبناء
اللثام ، ويمنع من الفضول رأساً ، صادقاً كان أو كاذباً ، حتى لا يعتاده ،
ويمنع أن يبتدىء الكلام وأن لا يتكلم الا جواباً بقدر السؤال ، وأن يحسن
الاستماع من الكبير ، قيل : وأن يقوم لمن فوقه مطلقاً ويوسع له المكان
ويجلس بين يديه ويمنع من اللغو والفحش واللعن والسب ومن مخالطة من
يجرى على لسانه شيء من ذلك ، ويوصيه أن لا يكثر الصراخ والتشفع بأحد
بل يصبر إذا ضربه المعلم وأن ذلك داب الممالك والنسوان وأن الصبر داب
الشجعان والرجال .

قال الغزالي : وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من المكتب أن يلعب
لعباً جميلاً يستريح اليه بحيث لا يتعب في اللعب فإن منع الصبي من اللعب
وأرهاقه الى التعلم دائماً يميت قلبه ويبطل ذكائه وينغص عليه العيش حتى
يطلب منه الخلاص رأساً .

قلت : وكذا كنت أقول قبل أن أطلع على كلام الغزالي ، وذلك انى

• • • • •

رايت بعض الناس يؤدب اولاده تاديباً بليغاً ويلزمهم البيت ، وذكر لى يوماً حالهم فى القراءة والدرس فقلت له : لو أنك تسرحهم يلعبون قليلاً ليستريحوا فيقوى فهمهم ولا يملتوا وذلك أن أصحابنا قالوا : يؤدب الطفل على اللعب مطلقاً رحمهم الله تعالى ، وقد يريد الغزالي اللعب فى الدار والانسباط الى الانتقال فيها وينبغى أن يعلم طاعة معلمه ومؤدبه ومن هو أكبر منه سناً ولو أجنبياً ولا سيما أبواه ، وإذا بلغ سن التمييز أمر بالطهارة والصلاة على حد ما مر فى محله ، ويؤمر بصوم بعض رمضان ويعلم حدود الشرع ، ويخوف من السرقة والحرام وما لا يجوز ليعتاد الحق بعد البلوغ ، وإذا بلغ أو قارب علموه أن الطعام للقوة على العبادة وأن الدنيا تفنى ، وإنما هى للعبادة والكيس العاقل يقزود منها للآخرة فتعظم درجته عند الله ويتسع له النعيم فى الآخرة .

قال سهل التستري : كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل وأنظر الى صلاة خالى محمد بن سوار فقال لى يوماً : ألا تذكر الله الذى خلقك ؟ فقلت : كيف أذكره ؟ قال : [قل] بقلبك عند قلبك فى ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك : الله معى الله ناظر الى الله شاهدى ؛ فقلت ذلك لىالى ثم أعلمته ، فقال : قل فى كل ليلة سبع مرات ، فقلت ذلك ثم أعلمته ، فقال : قل فى كل ليلة احدى عشرة مرة فقلته فوقع فى قلبى حلوته فلما كان بعد سنة قال لى خالى : احفظ ما علمتك ودّم عليه الى أن تدخل القبر فإنه ينفعك فى الدنيا والآخرة فلم ازل على ذلك سنين فوجدت له حلوة فى سرى ، قال لى خالى يوماً : يا سهل من كان الله معه وناظراً اليه وشاهده فكيف يعصيه ؟ اياك والمعصية ؛ فكنت اخلو بنفسى فبعتوا بى الى المكتب فقلت : انى لأخشى أن يتفرق علىّ همى ولكن شارط المعمر أن اذهب اليه ساعة واعود فحفظت القرآن وأنا ابن ست سنين ، وكنت أصوم الدهر وقوتي

ويحرر بها عبد كما مر

من خبز الشعير اثنتى عشره سنة فوقعت لى مسألة وانا ابن ثلاث عشرة سنة فسالت اهلى ان يبعثوا بى الى اهل البصرة لاسال عنها فسالته علماءها فلم يشفونى ، فخرجت الى عبادان لرجل يعرف بابى حبيب حمزة بن عبد الله فاجابنى فاقمت عنده مدة انتفع بكلامه واتادب بأدابه ، ثم رجعت الى تستر فجعلت قوتى اقتصاداً على أن يشتري لى بدرهم الفرق من الشعير فيطحن ويخبز فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة بلا ملح ولا ادام ، فكان يكفينى الدرهم سنة ، ثم عزمت على أن أطوى ثلاث ليال ثم خمساً ثم سبعة ثم خمساً وعشرين ، وكنت على ذلك عشرين سنة ، ثم خرجت اسبح فى الأرض سنين ثم رجعت الى تستر وكنت أقوم الليل كله ما شاء الله تعالى .

(ويحرر بها) أى : بالمثلثة (عبد) أو أمة (كما مر) فى قوله من كتاب الديات : باب يقتل جان بكسيف الخ ، وقيل : لا يحرق بها وفى « المنهاج » : سئل بعض الفقهاء عن رجل مثل بعبده مثله عتق بها هل يلزم السيد ارشها ؟ قال : ارش له أى لأنه قد عوض العتق إلا ان ازداد فيلزمه ما ازداد قلو ازداد حتى مات لزمته دية الحر ، وقد أطلت الكلام على المثلثة فى شرح بعض دعائم ابن النظر رحمه الله .

قال ابن وصاف : ومن مثل بعبده ففقطع أذنه أو خرم أنفه عتق ، قال رسول الله ﷺ : « من مثل بعبده عتق عليه » ، قال هاشم : من ضرب عبده بشعلة نار عتق ، وقال الأزهر وموسى : حتى تؤثر فيه النار ، قال مجبر : من قطع أذن غلامه أو أنفه أو فقا عينه أو قطع يده أو ما أشبه ذلك فما ارى غلامه إلا حرّاً ، قال : ومن اتهم غلامه بسرقة فسحق سكيناً فى النار ثم وضعها على لسانه أو أمر من فعل ذلك فاذا أثرت النار فى لسانه شيئاً أو تغير كلامه بذلك ولم تؤثر فيه فأنى أراه يعتق بذلك ، ومن كوى

وهلك بها فاعلها وضمن

عبدہ برأى العبد لعله فجائز ، فان كواه بلا سبب ففيه اختلاف ، قال بعضهم : اذا اثرت فيه النار عتق ، وقال بعضهم : لا يعتق الا ان ينقص من قيمته الثلث ، قال : ومن حلق رأس جاريته فانم ينهى عن ذلك فان هذا مثله أى كالمثلة أو أنه مثله فى الحرية ولا تترك فى يده ولكن تباع من غيره ويعطى ثمنها ، قال أبو عبد الله : ان كانت من ذوات الشعر فانها تعتق عليه اذا لم ينبت ، وان نبت فقد اساء ويستغفر ربه .

قال : وعندى أن المدة فى ذلك سنة فان لم ينبت الى سنة عتقت ، قال : وما فعل بها غلطاً لا تعتق به ، وانما تعتق اذا فعل مولاهما بها على التعدى ، قال : ومن باشر امته وهى حائض فلا اراها تعتق ولكن محرم عليه وطئها ، ومن نكح عبده لم يعتق عليه بذلك ، وفى « المنهاج » ما يفيد ان المثلة بعمد يقح بها العتق ولو قلنت ، وان كانت خطا وقع بها ان بلغت الدية الكاملة ، قال : قيل له : فما المثلة التى يعتق بها العبد ؟ قال : اما على العمد فلو قطع له أنملة واحدة أو راجبة فانه يعتق بها ، واما على الخطا فحتى يمثل به ما تجتمع فيه الدية مثل اليدين أو الرجلين أو العينين أو الأنف أو اليد والرجل وما أشبه ذلك .

قال : قال أبو الحواري رحمه الله : من خصى عبده أو جيبه فقد عتق ، قال ، وذكر ان امرأة أمرت بضرب غلام لها فأخطأ الضارب فأعثر عينه فسئل محبوب عن ذلك فقال : أنه لا يعتق لأن ذلك خطا ، والذي نحفظ من قول المسلمين : ان من مثل بخلامة فأعثر له عينا أو قطع أذنا أو أنملة عمداً فانه يعتق ، ومن فعل ذلك خطا فانه لا يعتق الا ان مثل به مثله تجمع فيها الدية فانه يعتق ، وذلك مثل ان يقطع لثنيه أو أنفه أو شيئا من جوارحه التى تتم فيها الدية فى الحرفان فعل ذلك عمداً أو خطا عتق العبد (وهلك بها فاعلها) عمداً بحرّ أو عبد له أو لغيره ، (وضمن)

ان في حق غيره وان اخرجته غير متاهل لاخراجه فاما ان يلام باللسان فقط
كمن لا يقصد به من الجماعة لوجود افضل منه بلا ضرورة الجاته اليه ،
او يهاجر

ارش المثلة مخرج الحق ، فان وقعت لامتناعه او اضطرابه فلا ارش له ،
و (ان في) اخراج (حق غيره) مثل ان يخرج الحق من ولده وهو حق
لنفسه او على ما مر من جواز ان يخرج الحق لنفسه اذا كان لا يتعدى ،
وكذا من مثل بميت ولو مشركا غير كتابي او كتابيا محاربا او باغيا لزمه
ارشها لو ارثته وكذا كل ما فعل به من جرح وكسر وغيره ، وتقدم الخلاف في
قدر ارش الميت ، وذلك ان الميت لا سبيل الى قتاله لانه غير مكلف حينئذ
الا بما فعل في حياته فلا امر عليه حينئذ ولا نهى ولا زجر ولا يؤثر فيه
النهى ، ويضمن كل ما اخطا به ولا يضمن ما قام ممن يخرج الحق منه من
تحرك او نحوه ، (وان اخرجته) اي الحق كضرب او حبس (غير متاهل
لاخراجه فاما ان يلام باللسان فقط) لثلا يعود الى مثله ولثلا يفعل غيره
مثل ذلك فتفسد الاحكام ويقع التنافس مثل ان يقال : لا يسوغ لك ذلك او
يقال من اين لك ذلك ؟ او يقال كائنك تتراش ، (كمن لا يقصد به) اي
بإخراج الحق (من الجماعة) اي كمن يكون من الجماعة جماعة المسلمين
لكن لم يجعلوه لاخراج الحق ولا يقصدونه بالطلب ان يخرجهم من الناس
(لوجود افضل منه) او مساويه لكن قد عين لاخراج غيره الذي يساويه
وكذا لو لم يكن الا من دونه ولكن قد عينوا لاخراج غيره لان تعيين غيره
كالحجر عليه (بلا ضرورة الجاته اليه) اي الى اخراج مثل ان لا يوجد
هناك من يخرجهم سواء ، او ان يضعف غيره لمرض او غيره او لو اخرجهم
غيره لقامت فتنة او تولد ضرر او قامت البيئة عنده فقط او عنده ومن دونه
او كان من هو افضل صاحب الحق فلا يخرج حقه بنفسه وما اشبه ذلك
فأخرجهم قصداً لمجرد اتفاق الحق لا انتقاماً ولا رياسة (او يهاجر)

كمن يقصد به ولكن الجاه النزاع والخلاف ، فان اخرج به وحده
فهو الحق بالهجران ولو تاهل لاخرجه ويهاجر ويلازم ويؤدب بقدر النظر
باخرجه من الجماعة او بحبس او ضرب ان تعمده بعد حجر ومنع منه

ويلازم او يهاجر فقط عدل لقوله اما ان يلازم (كمن يقصد به) اى يدعى
الى ان يخرج الحق من غيره لكونه اهلاً لذلك (ولكن الجاه) الى اخراج
الحق (النزاع والخلاف) مثل ان تتنازع الجماعة : هل فخرجه او لا ؟
فيخرجه ، او يختلفوا هل يؤخرونه فيجعل به ، او هل يضرب بكذا او
عدد كذا او فى كذا ؟ فيبادره بما اراد هو او المضروب ، او كل يقول : انا
اضربه فيعاجل بالضرب او ينتظروا زيادة التثبت فلم ينتظر (فان اخرج
وحده) قبل وقوع النزاع (فهو الحق بالهجران ولو تاهل لاخرجه) وكذا
الذى اخرج منه يهاجرونه ان طاع ، ويهاجر هو من اخرج منه طاع ،
او لم يطاع ، وقد مر فى احاديث انه لا يولى فى العمل من اراده وطلبه
(ويهاجر ويلازم) باللسان وقوله : ويهاجر الخ عائد الى قوله بعد حجر
ومنع (ويؤدب بقدر النظر) اى على قدر ما يليق به وبمرتبته وعظم ما
اقدم عليه من الاخراج (باخرجه) متعلق بيؤدب وتعلقت فيه باءان لان
الاولى بمعنى على او يجعل باخرجه بدلاً من بقدر النظر وهاء اخرجه
عائدة الى الذى يهاجر ويلازم ويؤدب (من الجماعة) الى جماعة دونها او
الى العامة ، (او) يؤدب (بحبس او ضرب) على قدر النظر (ان تعمده)
اى تعدد اخراج الحق ممن وجب (بعد حجر ومنع منه) اى من اخرجه
منه مطلقاً او حجر عليه خصوصاً او حجر الى وقت كذا ، او الا بكذا ،
او فى كذا ، او عدد كذا ، او تعيين مخرج او نحو ذلك فخالف بالاخراج .

ولا ضمان عليه ولا إعادة اخراج ويعزّر من لم يكن من الجماعة ان
تعمده وقصد مخالفتها وفي اعادته ولزوم الضمان خلاف . . .

(ولا ضمان عليه ولا إعادة اخراج) على الجماعة او غيرها بل
يكتفون بما اخرجهم ذلك الرجل لانه من الجماعة ولو خالفها بذلك او خالف
امامها ، والذي وجب فيه الحق بمنزلة الجماعة المذكورة ان اتفق معهم على
الحجر والمنع ، فانه يهاجر من اخرج منه الحق على الحجر كما فعلت
الجماعة من هجرته ولو طأوع في الاخراج منه لان معصيته بالمطاوعة
لا تبيح له مخالفة المسلمين في هجرانهم الذي اخرج منه الحق ، واذا طأوع
هاجروه هو ايضاً وادبوه كذلك بحبس او ضرب (ويعزّر من لم يكن من
الجماعة) بل من اهل الدنيا او بمنزلتهم لان ذلك تعدية (ان تعمده)
اي ارتكب اخراج الحق ممن وجب فيه بضرب او حبس (وقصد مخالفتها)
اي مخالفة الجماعة او الامام او القاضي او نحو ذلك (وفي اعادته) اي
اعادة اخراجه اي إعادة الجماعة او القاضي والامام او نحوه اخراج الحق
من اخرجوه منه (ولزوم الضمان) اي لزوم ارض الضرب او ما وقع ووجوبه
على هؤلاء الذين اخرجوه (خلاف) .

وفي « الديوان » : واذا وجب الحق على رجل فاخذته الاشرار فضربوه
اقل مما وجب عليه او مقداره او اكثر منه فليُنظر المسلمون في ذلك ،
فان راوا ان يأخذوا منه الحق اخذوه ولا يشتغلوا بفعل الاشرار في ذلك
وليؤدبوه على ذلك ، وكذلك ان ضربه العبيد أو النساء أو الأطفال
فليخرجوا منه الحق ولا يشتغلوا بهم وليؤدبوه على ذلك وقد مر كلام
في الأحكام ولا يقعد احد الى من يخرج منه الحق حتى يسألهم عما
يضربونه عليه فان قال الامينان : انما يضربونه على فعل كذا وكذا
مما يوجب الضرب فليقعد اليهم ، وكذلك ان لم يكن فيهم الأمناء فلا

ولزمته دية أن اتلف به نفساً لا قود وينكل كمانع أو قاطع أن أخرج
حقاً ممن وجب فيه دون قاض بكضرب أو حبس ويعاد ، وهلك وضمن
ولو غاب من تاهل للأخراج .

يقعد اليهم ، وقيل : أن كان الامتلاء فيهم فليقعد ولا يحتاج إلى سؤال ،
وإن أمروه بضرب رجل فلا يضربه حتى يعلم أنه فعل ما يوجب الضرب
إلا أن كان أمام المسلمين فإنه يفعل ما يأمره به من ذلك ، وممر كلام
في ذلك .

(ولزمته دية أن اتلف به) أي بالأخراج (نفساً لا قود وينكل
كمانع أو قاطع) الكاف نائب فاعل ينكل أي : ينكل مثل مانع الحق
أو قاطع الطريق والباغى (أن أخرج حقاً ممن وجب فيه دون قاض)
أو أمام أو جماعة أو نحو ذلك ، (بكضرب) متعلق بأخرج (أو حبس
ويعاد) أخرجه (وهلك) مخرجه المذكور (وضمن) ما وقع من
أخرجه من جرح أو غيره (ولو غاب من تاهل للأخراج) وهلك الذى
فعل ما يوجب الأخراج أن ترك نفسه لأخراج المانع ونصوه المق منه
فإن حضر فالذى أخرجه إحق بالنكال والهلاك والضمان ، وذلك أن من
وجب عليه الحق لا يخرج الحق من غيره إذا وجب فيه ، وأما النهى عن
المنكر فلا يحط عنه على قدر طاقته ما صح عقله ، وكذا الأمر بالمعروف
ولو كان يأتى ذلك المنكر ويترك ذلك المعروف ، قال فى « القناطر » :
وأما العدالة فاعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب بالأمر والنهى
وربما استدلوا بالآيات والأخبار الواردة فى الإنكار على من يأمر بما
لا يفعله مثل قوله تعالى : ﴿ اتأمرون الناس بالبرّ وتنسون
أنفسكم ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ كبر مقتاً عند الله أن تقولوا

(١) سورة البقرة : ٤٤ .

• • • • •

ما لا تفعلون (١) ، وبما روى عن النبي ﷺ انه قال : « مررت ليلة أسرى بى يقوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت : من أنتم ؟ قالوا : كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه (٢) » ، وبما روى أن الله تعالى أوحى الى عيسى ابن مريم : « عظ نفسك فان اتعظت فعظ الناس والا فاستحي منى » .

وربما استدلوا من طريق القياس أن تقويم الخير فرع الاستقامة والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعود اعوج ؟ قال : وكل ما ذكره خيالات ، والحق أن على الفاسق أن يأمر وينهى اذ لا يشترط في الامر والنهي العصمة عن المعاصي كلها ، فمن زعم أنه لا يجوز لأحد أن يأمر وينهى حتى يكون معصوما فقد خرق الاجماع وحسم باب الامر والنهي اذ لا عصمة للصحابة فضلا عن غيرهم ، والانبياء قد اختلفوا في عصمتهم من الصغائر والقرآن دل على نسبة الانبياء الى المعصية والظلم لأنفسهم ، وعن سعيد بن خبير : ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لم يكن فيه شيء لم يأمر أحد بشيء ولم ينه عن شيء ، وقد روى عن رسول الله ﷺ : « مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله ، وانتهوا عن المنكر وان لم تنتهوا عنه كله (٣) » ، قال : والتحقيق في هذا أن الاحتساب تارة يكون بالوعظ ولا ينفع وعظ من لا يتعظ عند من علم ذلك مقصده ، ويكون الاحتساب تارة بالقهر والمنع فلا حجر على فاسق في اراقة الخمر

(١) سورة الصف : ٢ .

(٢) رواه البخارى .

(٣) رواه مسلم .

وكسر الملاحى وغيرها اذا قدر على ذلك ، وكذلك اغاثة المظلوم وقمع الظالم
وغير ذلك من المنكر .

قلت : وكذا آثار التناصح بين المسلمين فان اخاك المسلم يرى عيبك
وترى عيبه فينصح كل منهما الآخر فدل انه لا يسقط النهى عن العاصى ،
قال : واما الآيات والأخبار التى استدلو بها فانكار عليهم من حيث
تركهم المعروف وارتابهم المنكر لا من حيث الامر والنهى لأن امرهم ونهيهم
دل على قوة علمهم ، وعقاب العالم التارك أشد لأنه لا عذر له مع
قوة علمه فالجاهل غير معذور فكيف العالم ، العالم ، وقوله تعالى :
﴿ تقولون ما لا تفعلون (١) ﴾ المراد به الوعد الكاذب ، وقوله تعالى :
﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ﴾ انكار من حيث أنهم نسوا
أنفسهم لا من حيث أنهم أمروا غيرهم لأن ذلك أدل على علمهم وأقوى
فى تأكيد الحجة عليهم ، وقوله : ﴿ يا ابن مريم عظ نفسك ﴾ الحديث
هو فى الاحتساب بالوعظ ، وقد سلمنا أن وعظ الفاسق قليل الجدوى ساقط
القبول عند من يعرف فسقه ، ثم قوله : والا فاستحى منى لا يدل على
تحريم وعظ الغير بل معناه : لا تترك مهم نفسك وتشتغل بمهم غيرك ، كما
يقال : احفظ أباك ثم أخاك والا فاستحى اهـ .

ويجب على هؤلاء الذين وجب عليهم الحق أن يدفعوا من قصدهم
بظلم باخذ مال أو قتلهم أو من قصدهم باخراج الحق كما لا يجوز
مثل أن يقتلهم بالنار أو يغرقهم أو يمثل بهم سواء قصده بما لا يجوز
الامام أو القاضى أو غيرهم من علم أن ذلك لا يجوز أو من لم يعلم ،
ولا يعذرون أن يسلّموا أنفسهم لمن يفعل فيهم ما لا يجوز ولو جهلوا أنه

(١) سورة الصف : ٢ .

وان اعطى كالمانع حقا لمن له ممن لزمه كالنفقة والديون وما يخرج من المال ، لم يضمن ولو لم تبلغ الحاجة الى من له النفقة ولا يخرج من هو فيه وان لزمه النهى ودفاع قاصده بظلم او بما لا يجوز به .

لا يجوز لأن التسليم مقارفة ، ولا يعذر الجاهل اذا قارف وذلك في كل ما يدرك بالعلم واما ما لا يدرك بالعلم فلا بأس عليه في التسليم بل لا يمنع نفسه ممن أخذه بظاهر الحكم ولو علم هو في نفسه انه ليس ذلك عليه ، ولكن لا يعين على نفسه الا ان كان مريداً أخذه بذلك قد علم انه لا يجوز ذلك فانه يمنعه مثل ان يعلم انه لم يطلق او لم يقتل او ليس بعبد او ليس بزوجة فقامت عليه شهادة الزور او الخطأ بخلاف ما علم .

(وان اعطى كالمانع) الكاف فاعل اعطى أى : وان اعطى مثل مانع الحق والقاطع (حقا لمن له ممن لزمه) مما ليس ضريا او حبسا او نحوهما (كالنفقة) للزوجة والولى والعبد ومن متعلق باعطى أى : وان اعطى الحق من مال من عليه الحق بلا اذن منه (والديون) لأصحابها ولو لم تبلغ اليهم الحاجة (وما يخرج من المال) كالباس من لزمه الباس كعبد وزوجة (لم يضمن ولو لم تبلغ الحاجة الى من له النفقة) أى : وان لم يكن من له النفقة يموت ان لم يعطه او يصيبه ضرر (ولا يخرج من هو فيه) أى : لا يخرج الحق من وجب اخراج الحق منه سواء اتفق نوع الحق او اختلف (وان لزمه النهى) عن المنكر والأمر بالمعروف كما مر عن القناطر (ودفاع قاصده بظلم او) قاصده لاجراج الحق (بما لا يجوز به) كالحراق وضرب على وجه او ضرب بحديد او ضرب

ولو اماماً او قاضياً

حيث لم يرد الاثر بالضرب فيه من الجسد (ولو اماماً او قاضياً) بان
يقصد الى فعل ذلك لجهل او تعمد عصيان او اراد الامام الجائر والقاضي
الجائر والله اعلم .

فصل

لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد وان في كنفقة ودين لمن له ذلك
ولا تباعة له وزال عن لزمه وسقط

فصل

(لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد) ومجنون ومشرك (وان في كنفقة
ودين لمن له ذلك) المذكور من النفقة والدين ونحوهما (ولا تباعة له)
أي : لمن له ذلك المذكور أي : ولا تباعة لازمة له في أخذ ما أخذه
بتقبيض الطفل أو المرأة أو غيرهما ممن لا يجوز حكمه ، فاذا أخذوا
له حقه وأعطوه إياه أو قهروا من عليه الحق فأعطى فليأخذه ولا بأس
عليه ، ويجوز كون اللام بمعنى على أي : لا تباعة عليه بأخذ حقه
بحكم الطفل ونحوه ، ويجوز أن يكون المعنى أن ذمة من عليه الحق
قد برئت حين أعطى بحكم الطفل ونحوه ولا تباعة لمن له الحق عليه ،
ثم ظهر لي أنه قد قال : (وزال) الحق (عمن لزمه وسقط) فبطل
الوجه الثالث ، وإنما كتبت قبل أن أطلع على أن المصنف رحمه الله
قد ذكره بهذا الكلام إلا أنه من الجائز أن يصح الوجه الثالث فيكون

ولا يشهد بحكمهم لذى الحق ولا يدفعهم من قصده به ولا يلزمه به
ما لم يلزمه قبل ، ولزمه دفعه لصاحبه

قد ذكر براءة ذمة من عليه الحق ثلاث مرات بقوله : ولا تباعة له أى
لا تباعة له على من لزمه ويقوله : وزال عمن لزمه ، ويقوله : وسقط .

(ولا يشهد) بالبناء للمفعول (بحكمهم لذى الحق) أى : لا يشهد
الشهود بأنه قد حكم الحاكم لفلان ولا بأنه قد حكم فلان مشيراً الى
نحو الطفل ممن لا يجوز حكمه ، أو قد حكمت فلانة ، ولا بأنه قد
حكمت المرأة أو الطفل أو المجنون أو نحو ذلك ، إذ لا حكم صحيح
ألا أنه لا اثم عليهم أن شهدوا وذكروا أسماءهم بحيث يعلم السامع أنهم
ممن لا يجوز حكمهم ، أو ذكرهم باسم المرأة أو الطفل ونحوهما ،
وكذلك لا يشهدون أنه قد حكم على من عليه الحق ولا حكم عليه فلان
أو الطفل أو المجنون وهكذا ، ولا بأس عليهم أن قالوا : قد وصل
فلاناً من مال فلان كذا وكذا (ولا يدفعهم من قصده به) أى : بالحكم
قولاً وزجراً أو انفاذاً بادخالهم اليد فى ماله للاعطاء لأن الحق عليه
ولو كانوا ليسوا أهلاً للحكم ، مثل أن يقبضوه أو يجروه ليدفع
أو للحبس فليحتل بالتخلص أو يعط ولا يدفعهم (ولا يلزمه به)
أى بحكمهم (ما لم يلزمه قبل) أى قبل حكمهم ، أى : أن امتنع عنهم
وعصاهم أو هرب عنهم أو لم يرد لهم جواباً لم يحكم عليه بالحبس
ولا بالضرب ولا يتبع بالضرب ولا يجبر على ردّ الجواب ولا يحكم عليه
بشئ مما يحكم به على من امتنع من القاضى أو لم يرد له الجواب ،
ولا يبرأ منه وإن رآهم يفعلون ما لا يجوز فى ماله أو ما ليس عليه فله
دفعهم ، وإن لم يكن عليه الحق فله دفعهم ، وكلام المصنف إنما هو
قيمن عليه الحق سواء علم هؤلاء به فقط أو علموا هم وغيرهم .

(ولزمه دفعه لصاحبه) بلا حكم من هؤلاء ، واللائق أن يقول لهم :

وان حجر على مطلوبه أو حرم عليه ما هو له ولم يعطه له ، أو هو
قادر على اعطائه ماله

قد قبلت الحق فاذهبوا فاننا اوصل الحق لصاحبه ، أو يعطيه للمرأة أو من
له استخدامهم ويوصله ، ولو أجبره القاضي أو الامام أن يعطيه ليوصل
لصاحبه لزمه أن يعطيه وكذا الجماعة ولا يعطيه صاحبه ، وان اعطاء
وقد قالوا له : اعطنا بأيدينا برىء وانما يلى القضاء الامام أو من
يوليه الامام أو نصوه ، وفي « الديوان » : وانما يولى القضاء امام
المسلمين أو من اذن له الامام ، وان جعله احد بغير اذن الامام فلا يجوز
الا ان جوزه الامام ، وان لم يكن الامام فالجماعة ولا يجعله واحد
منهم بلا اذن منهم الا ان وكلوه على ذلك ، وليس للنساء ولا للعبيد
ولا للمشركين ولا لاهل الكبائر من اهل الدعوة والمخالفين أن يولوا
قاضياً منهم ولا من غيرهم ، وليس للأطفال والمجانين من أمر القضاء
شيء ، ولا يولوا القضاء للمرأة ، ولا للمشركين ، وقد نهى النبي ﷺ
عن ذلك ، وكذلك العبد والطفل والمجنون والمحدود في القذف والشاهد
بالتزور ، ومر الكلام على هذا الشأن في كتاب الأحكام ، (وان حجر)
صاحب الحق الطالب له (على مطلوبه) وهو من عليه الحق (أو حرم عليه)
وقوله (ما هو له) حجر عليه أو حرم أن يمكث بلا قضاء لحقه ولفظ ما تنازعه
حجر وحرم و « ما » واقعة على الحق أى : وان منع صاحب الحق ما هو
له من الحق أن يبقى عند الذى هو عليه أو حرم صاحب الحق على من
عليه الحق ما هو له من الحق أن يبقى عنده ، فقدّر البديل كما رأيت بناء
على جواز حذفه ، أو قدّر المضاف أى : بقاء ما هو له فعلى اعمال الاول
يقدر أو حرمة عليه ، وعلى اعمال الثانى يقدر وان حجره (ولم يعطه له)
ضمن يعطى معنى يناول فعدّاه باللام أو زاد اللام فى المفعول الثانى شذوذاً
(أو هو قادر على اعطائه ماله) أو حقه مما هو غير نفس المال بل

عصى ، وقيل : هلك وان لم يحجر عليه فعلى حاله الاول من توسيع
او تضيق ، فلزوم الفقير حرام ومطل الغنى ظلم ، وان قتل باغ او
قاطح بحمية فهل يقتل او تلزم به ديته

منفعة كالطريق والحريم ، او قصاص او جلب زوجة او غير ذلك من كل
حق (عصى) بهذا الامتناع عصيانه صغيراً ، او لا يدرى صغير عند الله ام
كبير ؟ سواء حق بالمعاملة او التعدية او بالأمانة الا أنه ان كان بالتعدية
او بالربا او الوجه المحرم فقد تقدم الهلاك قبل هذا العصيان (وقيل : هلك)
وهو الصحيح ، ومطل الغنى ظلم ، كما ان لزوم الفقير حرام ، وتقدمت
أبحاث هذا الشأن في البيوع ، فان لم يقدر على الاعطاء فلا يعص بعدم
الاعطاء ان اقر وأذعن ولو سبق له كفر بتعدية مثلاً (وان لم يحجر عليه
فعلى حاله الاول من توسيع) لفقير (او تضيق) على غنى ان كفر أولاً
فعلى كفره حتى يتوب او عصى فعلى عصيانه حتى يتوب ، وان لم يكفر
ولم يعص أولاً فلا عليه كالأمانة الحلال والبيع الحلال ، وان لم يطالبه
وهو قادر واخر القضاء لم ياثم ولم يسم ممطلا ، وقيل : ياثم ان اخر
وكان قادراً (فلزوم الفقير حرام ومطل الغنى ظلم) كما مر في البيوع
(وان قتل) بالبناء للمفعول (باغ) او مانع حق (او قاطح) للطريق
او كل من حل دمه ممن يتكافأ دمه ودم قاتله (بحمية) او فتنة لا انفاذاً
لحق الله او لها ولا انفاذ الحق (فهل يقتل) قاتله به ؟ وهو الصحيح ، لان
ذلك تعدية لا انفاذ لحق الله ، ولو قصد طرفاً منه لبطلان هذا الطرف :
﴿ الا الله الدين الخالص ﴾ (١) وهلك وان شاء الورثة فالدية (او
تلزم به) أى : بقتله قاتله (ديته) ولا يجوز قتله فيه لانه متاهل للقتل
ببغيه او قطعه فلا يتكافأ دمه ولو لزمته به الدية او نحو ذلك ، وعصى

(١) سورة الزمر : ٢٠

أو لا دية ولا قود ولزم الهلاك ؟ خلاف

القاتل بحمية أو فتنة بل هلك (أو لا دية ولا قود و) لكن (لزوم الهلاك ؟)
القاتل لحمية أو فتنة أو اجماعاً (خلاف) وكذا فما دون القتل فما فيه
قصاص ، قيل : يقتص أو يأخذ الأرض ، وقيل : له الأرض فقط ، وقيل :
لا عليه إلا الهلاك وذلك فيمن حل قتله وفعل فيه ذلك حمية أو فتنة ، وكذا
أن حل له شيء دون القتل ففعله بحمية أو فتنة وإذا لم يتكافأ دمه ودم
الفاعل في الفولان دون قول القتل والقصاص ، وإذا فعل الإنسان فعلاً يجوز
له في الشرع ونوى به ما لا يجوز شرعاً عصي أن لم يكن كبيرة ، وكفر أن
كان كبيرة لنيته كما في قتله البغاة فإنه جائز ، فإذا قصد بقتلهم مجرد أخذ
أموالهم أو الحمية مع فرقة أخرى من اصدقائه هو وهم اعداء هؤلاء الذين
قتلهم فذلك حرام عليه وكفر به ، وكذا إذا قصد ما يجوز وما لا يجوز
وعليه ضمان الدية ولا يقتل ، وقيل : يعطى الدية أو يقتل ، وقيل : لا دية
ولا قتل ولكن عليه الكفر ، وكذا كفر على القولين الأولين ، وكذا الطاعن
ومانع الحق ، وأما المرتد أو المشرك أن قصد بقتله ما لا يجوز كأخذ المال
أو الحمية وقد كان ذلك المشرك حلال الدم فإنه يهلك ولزمته الدية ، وقيل :
لا تلزمه ، وأما القتل فلا يقتل به لأن دميتهما لا يتكافآن ، وكذا لو قتل
عبداً حلالاً دمه وقصد بقتله ما لا يجوز فإنه يهلك ولزمته قيمته ، وقيل :
لا تلزمه ، وأما القتل فلا يقتل به ، وذلك أن لا يقتل موحد بمشرك ولا حر
بعبد ، وحكم ما دون القتل كحكم القتل ، يهلك به ، ولزم الأرض ، وقيل :
لا يلزم ولا يقتص ، وأما قاتل النفس إذا قتله ولى المقتول على الحمية أو
ما لا يجوز كأخذ ماله فليس على الولي القاتل له قتل ، ولا دية ، وعصى
في قول ، وكفر في آخر .

ومن قتل من ذكرناه من البغاة والطاعن ونحوهما ولم يعلم أنه يحل

قتله شرعاً وإنما الحامل له على قتله الحمية أو أخذ ماله أو مرتبته أو نحو ذلك فاشد ذنباً وهلاكاً ممن قتله عالماً يحل قتله شرعاً وحمله على قتله الحمية أو نحوها مما لا يجوز واشد لزوماً للضمان ، وإذا قتل شخص شخصاً متعمداً ثم علم بعد ذلك أنه قاتل وليه أو مرتد أو نحوه ممن يحل قتله فلا قتل عليه ولا دية ولكن عليه الهلاك لنيته إذ تقدم بلا موجب بعلمه ، وكذا ما دون القتل ، وإن لم يعلم بعد ذلك فقد وجب عليه أن يقيد نفسه لأوليائه أن يقتلوه ويتوب ، وإن لم يفعل هلك فيما بينه وبين الله ولا يعذر بكونه في نفس الأمر يحل قتله لأنه مكلف بالظاهر ، والذي ظهر له وبقي عليه حتى مات أنه قتله كما لا يحل ، وقيل : لا شيء عليه عند الله إذا وافق ، علم بعد ذلك أو لم يعلم ، إلا ذنب نواه ، وكذا في الأموال والفروج إذا وافق ما حل له عند العلماء لكنه تقدم جهلاً أو قصد المعصية ، وفي « الضياء » : من وطئ امرأته وهو يرى أنها غير امرأته يريد الزنى أو صلى في ثوب طاهر يرى أنه نجس ، أو شرب حلالاً ويراها خمراً ، أو قتل رجلاً عمداً بلا حق ثم يصح أنه قتل وليه ، أو سار إلى الجيش مع جيش آخر يريد قتالهم ويرى أن جيشه باغون ، أو أخذ شيئاً سرقة وهو لا يعلم له ، أو سرق صبياً ليبيعه يراه حراً فإذا هو مملوكه ، فكل ما علم أنه له بعد ما فعل بلا علم عليه فيه التوبة والاستغفار ولا ضمان ، وإن مات ولم يتب تركت ولايته .

قلت : وقيل : يبرأ منه حين فعل وإن قصد ما يحل له فوافق ما لا يحل فإن كان مما يجوز له التقدم إليه فلا يعصى وعليه الغرم مثل أن يجد طعاماً في منزله وظن أنه له فأكله فتبين أنه لغيره فلا اثم عليه وعليه الضمان لصاحبه بمثله أو قيمته ، ومن دخل داره فوجد امرأة نائمة على فراشه فظنها زوجته فوطئها ثم علم أنها غير زوجته لزمه صداقها إلا أن علمت وأذعنت له ، فإن ولدت لستة أشهر أو تحرك لأربعة من يوم وطئها ولم يعلم فيها قبله ،

• • • • •

فان كان لها زوج قد دخل بها قبله فان الولد مشترك بينهما ، لان الوطء لم يكن على حرام ، والوطء الذى يدرا فيه الحد يلحق فيه الولد ، وقيل : هو للزوج لان الفراش له ، وان لم يدخل بها الزوج فالولد للواطىء الا ان اتت به من وطئه بعد ستة اشهر ، ولا يطاها الزوج حتى تنقضى عدتها بوضع حملها ان حملت ، وان قصد ما يحل له فوافق ما لا يحل له وكان مما لا يجوز له التقدم اليه عصى ولزمه الضمان ، مثل ان يجد طعاما فى موضع غير ملكه او فى ملكه الذى لم يحصن فيأكله ، ويجوز التقدم الى كل ما قعد فيه او سلطه عليه من قعد فيه بقول الامناء : انه قعد فيها ثلاث سنين ، او بالمشاهدة له فيها ولو لم يعمرها او عرفها له بالحيازة او بالارث او وجه ملك ، ورخص بامين واحد ، وتقدم كلام فى النفقات ، فاذا استحق من يده ضمن ما اكل او ضمن من اكل من يده ، ويجوز التقدم الى ما لا ينسب لاحد كصيد البر والبحر مثل ان يجد سمكة حيث عاز الماء فيأكلها ثم يقين صاحبها فلا اثم ، ويضمن له ، وتقدم كلام على الصيد ، لسا هو ملك لغيره فى الذبائح ، وكتبات الارض مما لا ينسب لاحد كحشيش البرارى ، وتقدم الكلام على هذا او تحوه فى الهبات ، والله اعلم .

يساب

• • • • •

يساب

في اللمز والهمز والغمز والمداهنة والمداراة

اللمز : ذكر الانسان بما يعاب به ، وفسره المصنف بأنه اظهار فعل الخ ، ويأتى قريباً ويطلق على الاشارة بالعين ، والهمز : ان يعيبه باليد ، وقيل : اللمز ان يعيبه في حضرته والهمز في غيبته ، والرمز : الاشارة والايماء بالشفقتين او العينين او الحاجبين او الفم أو اليد أو اللسان ، والغمز : ان ينخسه بيده أو يطعن فيه بها ، وان يشير بالعين والجفن والحاجب . وفي « السؤالات » : الرمز بالرأس والغمز بالعينين واللمز باللسان والهمز باليد والوكز بالأصابع وكلها كبائر قد اعد الله عليها في القرآن النار ، غير الرمز بالرأس اى اذ ذكر مجرداً عن الوعيد في قوله تعالى : ﴿ الا رمزا ﴾ (١) وكلها غير سائغة ولو في الحلال فيما ذكر عيسى بن مجيمان عن ابي العباس رحمه الله ، وقيل لأعرابي : اتهمز الفارة ؟ يعنى السائل اتهمز الف الف الفارة ؟ فقال الاعرابي : السنور يهمزها ويعنى ان السنور يخطفها

(١) سورة آل عمران : ٤١ .

ذم اللمز والهمز والغمز ، فاللمز باللسان : اظهار فعل لمن جهله على ارادة

التنقيص

بيده ، ويقال : وكزه ضربه ودفعه ووكزه ضربه بجمع يده ، ويقال : ضربه بجمعها على ذقنه ، وفي « الكشاف » : الوكز الحقع باطراف الأصابع ، وقيل : بجمع الكف .

(ذم اللمز والهمز والغمز) قال الله تعالى : ﴿ ويل لكل همزة ﴾ (١) وقال الله تعالى : ﴿ ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا مروا بهم يتغامزون ﴾ (٢) ، وقال الله تعالى : ﴿ ولا تلمزوا انفسكم ﴾ (٣) ، وقال الله تعالى : ﴿ الذين يلمزون المطوعين ﴾ (٤) (فاللمز باللسان) قيده باللسان لانه قد يكون بالعين وكلاهما سواء في النهى فهو متعلق باللمز ، وقال صاحب الاصل رحمه الله : لا يكون اللمز الا باللسان فالمناسب له ان يجعل باللسان خبراً اول ، وقوله اظهار خبراً ثانياً (اظهار فعل) او قول ولعله اراد بالفعل ما يشمله ، ومعنى اظهاره بلسانه ذكره ولو في غير المتولى اذا كان ذلك مما لا يعنى (لمن جهله على ارادة التنقيص) والاولى اسقاط قوله باللسان وقوله لمن جهله فيشمل اللمز بالعين والاظهار لمن لم يجهله لتدخل اليه تنقيصه او تذكره تنقيصه او ليعلم انك عالم بما ينقصه ومعنى الاظهار لمن لم يجهله التصريح به ضده او الرمز بعينه وهذا كما يقال : اخبر عمرو زيداً بكذا مع ان زيدا عالم به قبل الاخبار ومع علم عمرو بعلم زيد به وعلم المتكلم بعلم زيد ، وفي معنى الاظهار باللسان ايضاً : الاظهار باليد او غيرها او بادامة النظر اليه قصداً

(١) سورة الهزة : ١٠ .

(٢) سورة المطفين : ٣٠ .

(٣) سورة الحجرات : ١١ .

(٤) سورة التوبة : ٧٦ .

وان بجميل بنسبة فاعله لثناء ، ويحاذر من همز بيد وغمز بعين ورمز
برأس او حاجب ، وان في مباح ولا عصيان به ،

حتى يعلم به من يراك تديم النظر ، وان تجيء بأحد حتى يراه يفعل او
يقول (وان بجميل بنسبة فاعله لثناء) او الشهرة او بطاعة فيها خلل
لتقنيصه بذلك الخلل (ويحاذر من همز) وقوله (بيد) بيان وايضاح
لمورد الهمز لا احتراز ، وكذا في قوله : (وغمز بعين ورمز برأس او حاجب
وان في مباح ولا عصيان به) اى : بمباح فعل بيد اشارة او بعين او برأس
او حاجب ، او الهاء عائدة الى احد ما ذكر اى ايتا ما فعل من همز او غمز
او رمز فلا عصيان به فهن في المباح غير سائغة لكن لا عصيان بهن في المباح ،
ومعنى كونهن غير سائغات انهن مكروهات لا ينبغي ولا طاعة ، فقد
سئل النبي ﷺ : هلا اشرت اليها بقتل فلان ؟ وقال لهم : « هلا قتلتموه ؟
فقال : ما ينبغي لنبي ان تكون له خائنة الاعين » ولعله اراد ان لا يعتاد
ذلك ولو جاز في مباح او طاعة كما اشار لمتنازعين بيده الى القسمة ، واما
تنقيص المتولى والموقوف فيه فكبائر ، وكذا في المتبرأ منه لا من حيث ما
يبرا منه بل بمباح او ما لا منع له فيه على ما مر من الكلام في غيبته ، قال
الله تعالى : ﴿ لا يسخر قوم من قوم ﴾ (١) الآية ، وعنه ﷺ : « ان
المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال : هلم هلم فيجىء
بكرهه وغمه ، فاذا جاء اغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل يفتح
له الباب فيقال : هلم هلم فما ياتيه » (٢) .

ودخل المراء في ذلك وهو الطعن في كلام الغير لاظهار خلل فيه في

(١) سورة الحجرات : ١١ .

(٢) رواه مسلم .

اللفظ أو المعنى أو في قصد المتكلم مثل أن تقول : هذا الكلام حق لكن قصدت به ما لا يجوز إذا أردت تحقيره لا النصح أو الزجر ، قال ﷺ : « من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في رضى الجنة ومن تركه وهو محق بنى له في وسطها ، ومن حسن خلقه بنى له في أعلاها » (١) ، وعن أم سلمة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ : « أن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجل » (٢) ، وعن أبي هريرة عنه ﷺ : « لا يستكمل عبداً حقيقة الايمان حتى يذر المراء ، وإن كان محققاً » (٣) وعنه ﷺ : « من عيّر أخاه بذنب لم يمت حتى يفعله » (٤) ، وقال الله تعالى : ﴿ مَا يَلْفُظْ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (٥) ولا تتكلم إلا أن ظهر الصلاح في الكلام ولا تتكلم أن شككت فيه فإن الكلام يجر إلى حرام أو مكروه غالباً والسلامة لا يعادلها شيء ، ومتى استوى الكلام وتركه فالسنة تركه ، وعنه ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » (٦) ، قال أبو موسى : يا رسول الله أي المسلمين أفضل ؟ قال : « من سلم الناس من يده ولسانه » (٧) ، وقال عقبة بن عامر : يا رسول الله ما النجاة ؟ قال : « أمسك عليك لسانك وليسك ببيتك وأبتك على خطيئتك » (٨)

- (١) رواه مسلم .
- (٢) رواه أبو داود والترمذي .
- (٣) رواه مسلم .
- (٤) رواه مسلم .
- (٥) سورة ق : ١٨ .
- (٦) رواه مسلم .
- (٧) رواه أبو داود .
- (٨) رواه أبو داود .

* * * * *

وعنه عليه السلام : « من حسن امره تركه ما لا يعنيه » (١) ، وقال قيس بن ساعدة أو أكثم بن صيفي للآخر : كم وجدت في ابن آدم من العيوب ؟ قال : أكثر من أن تحصر ، وقد وجدت خصلة أن استعمالها الإنسان ستترت العيوب كلها ، قال : ما هي ؟ قال : حفظ اللسان .

قال الشافعي : يا ربيع لا تتكلم فيما لا يعينك فانك اذا تكلمت بالكلمة ملكتك ولم تملكها ، وقال : مثل اللسان مثل السبع ان لم توثقه عدا عليك ولحقك شره ، وأنشدوا :

احفظ لسانك ايها الانسان لا يلدغتك انه ثعبان
كم في المقابر من قتيل لسانه كانت تهاب لقاءه الشجعان

قال علي : اذا تم العقل نقص الكلام ، قال اعرابي : رُبَّ منطق صدع جمعا وسكوت شغب صدعا ، وقيل : الحكمة عشرة أجزاء تسعة في الصمت والعاشرة في العزلة ، وعن ابن عيينة : من حرم الخير فليصمت فان حرمها فالموت خير له ، وقال عليه السلام لأبي ذر : « عليك بالصمت الا من خير فانه مطردة للشيطان ، وعون على امر دينك » (٢) وقال حكيم : من نطق في غير خير فقد لغا ، ومن نظر في غير اعتبار فقد سها ، ومن سكت في غير فكر فقد لها ، وقيل : لو قرأت صحيفتك لأغمدت صحيفتك ، ولو رأيت ما في ميزانك لختمت على لسانك .

وطال صمت يونس عليه السلام بعد خروجه من بطن الحوت فقيل : الا

(١) رواه البيهقي .

(٢) رواه الدارقطني وابن ماجه .

تتكلم ؟ فقال : الكلام صيرنى فى بطن السموت . وقال حكيم وعمر بن عبد العزيز : اذا اعجبك الكلام فاصمت واذا اعجبك الصمت فتكلم ، ويقال : من السكوت ما هو ابلغ من الكلام لأن السفیه اذا سكت عنه كان فى اغتمام ، وقيل لرجل : بم سادكم الاحثف ؟ فواه ما كان باكبركم سنا ولا باكثركم مالا ؟ فقال : بقوة سلطانه على لسانه ، وقيل : الكلمة اسيرة فى وثاق الرجل فاذا تكلم بها صار فى وثاقها ، واجتمع اربعة ملوك فقال ملك الفرس : ما ندمت على ما لم اقل مرة وندمت على ما قلت مرارا ، ومثله عن داود عليه السلام ، وقال قيصر : انى على رد ما لم اقل اقدر منى على رد ما قلت ، وقال ملك الصين : ما لم اتكلم بكلمة ملكتها فاذا تكلمت بها ملكتنى ، وقال ملك الهند : العجب لمن يتكلم بكلمة ان رفعت ضرت ، وان لم ترفع لم تنفع .

وجلس بهرام ليلة تحت شجرة فسمع منها صوت طائر فرماه فقال : ما احسن حفظ اللسان بالطائر والانسان لو حفظ لسانه هذا ما هلك ، وقال على : بكثرة الصمت تكون الهيبة ، وقال عمرو بن العاص : الكلام كالدواء ان اقللت منه نفع ، وان اكثرته منه قتل ، وقال لقمان لولده : يا بنى اذا افتخر الناس بحسن كلامهم فافتخر انت بحسن صمتك ، يقول اللسان كل صباح وكل مساء للجوارح : كيف انتن ؟ فيقلن : بخير ان تركتنا ، قال الشاعر :

احفظ لسانك لا تقول فتبتلى ان البلاء موكل بالمنطق

وعنه عليه السلام : « كيف يدخل احدكم الجنة مع لسانه ؟ من تكلم قليلا خيرا او ليصمت ، وان الله تعالى عند لسان كل قائل فليتنق ربّه وليعلم ما يقول » (١)

(١) رواه ابن حبان .

والمداهنة وهى : اخفاء ما وجب اظهاره من قبيح وترك النهى حيث يجب

وكان اعرابى يجالس الشعبى ويكثر الصمت فقال له يوماً : مالك لا تتكلم ؟ قال : امكت فاسلم واسمع فاعلم ، ويقال : انصت للجاهل تزدد حليماً وللعالِم تزدد علماً ، ويقال لا شيء اولى بطول حبس من لسان يقصر من الصواب ويمرغ الى الجواب ، وقال طاووس : لسانى سبيح ان ارسلته اكلنى ، ويقال : اذا طلبت صلاح قلبك فاستعن عليه بحفظ لسانك ، وقيل لرجل : اطلت سجن لسانك ؟ فقال : انه غير مأمون اذا اطلق ، وقال عليه السلام : فى بعض خطبه : « ايها الناس الا ادلكم على امرين خفيف مؤنتهما عظيم اجرهما لم يلق الله بمثلهما طول الصمت وحسن الخلق » والله اعلم .

(والمداهنة) مبتدا خبره قوله لعن فاعلها (وهى اخفاء ما وجب اظهاره من قبيح وترك النهى) برفع ترك عطفاً على اخفاء (حيث يجب) النهى ومعنى اخفاء ذلك : ترك التصريح لفاعله بتقبيحه او تحريمه والسكوت كانه لم يفعله ومعنى اظهاره التصريح لفاعله بتقبيحه او تحريمه ويجوز تقدير مضاف اى اظهار تقبيحه وخرج اخفاء ما وجب اخفاؤه كالستر على من تاب وعدم التعرض له بما فعل لانه تاب قبل أن يتعرض له ، والمراد اخفاء تقبيحه عن فاعله بمعنى عدم تقبيحه عليه او تحريمه فخرج اخفاء من غير فاعله فانه واجب ان كان ذكره بحيث يكون غيبة او نسيمة وحرام ان كان ذلك القبيح اخذ مال او قتل نفس او ضرب او فعل فى الجسد او نحو ذلك ، ككنكاح فاسد وولاية فاسق امر الامامة او ما دونها فانه يجب الاخبار ومياع فى غير ذلك ، وهذا الحد غير جامع لانه لا يشمل ترك المنع من الفعل مثل ان يقدر على اهراق خمر او منح ولده او طفله او غيره فاقصر على النهى ، فان ذلك مداهنة ، والجواب انه اراد التعريف على

طريق السلف حيث لا يشترطون فيه ان يكون جامعاً مانعاً او أراد بالنهاى :
 النهى كامل وهو الابطال المطلق بحسب الطاقة والحال فانك اذا نهيت
 فقد ابطلت العمل المحرم اى اظهرت بطلان جوازه فعل او لم يفعل ، واذا
 نهيت واهرقت او منعت او فعلت مثل ذلك فقد ابطلت ، وفى هذا الجواب
 تكلف لكن له قرينة تدل له ، وهى قوله : اذا وجب منع الفساد ، وقال
 السيد : المداهنة ان يرى منكراً ويقدر على دفعه ولم يدفعه حفظاً لجناب
 مرتكبه او جناب غيره او لقلة مبالاته بالدين ، وفى « كنز الاسرار » :
 المداهنة مقابلة الناس بما يحبون من القول ، قال الله تعالى : ﴿ وَدَّوْا لَوْ
 تَدْنُو فَيَدْنُوْنَ ﴾ (١) اى : ودوا لو التزيت على احوالهم وعبادتهم
 ويثنون على احوالك وعبادتك ، وذلك حرام ، وكذا شكر الظالم على ظلمه
 والمبتدع على بدعته والمبطل على باطله فان ذلك تكثير للظلم وتقرير له ،
 وقد تباح المداهنة وذلك اذا اتقى بها شر ظالم اذا شكره بالكلمة الخفيفة فانه
 ما من احد الا وفيه صفة شكر ولو اخس الناس ، قال ابو موسى الاشعري :
 انا لتتبسم فى وجوه قوم وان قلوبنا لتلعتهم ، وقد تكون المداهنة واجبة
 وذلك اذا كان يتوصل بها الى دفع المحرم الذى لا يدفع الا بها وتكون مندوبة
 اذا كانت وسيلة الى مندوب ومكروهة اذا كانت وسيلة الى مكروه .

ويقال : المداهنة بذل الدين لأجل الدنيا والمداواة بذل الدنيا لأجل
 الدين ، والمداواة خلال ، وقال القسطلانى فى المواهب وشرح الهمزية :
 المداواة بذل الدنيا لصالح الدين او الدنيا او هما بخلاف المداهنة فانها
 بذل الدين لصالح الدنيا ، وفى « القناطر » : المداواة مأمور بها لدفع شر
 الاشرار وتالييفهم لجر المنافع وكفاية العار وطلب الثار ، قال ابو عبيدة :

(١) سورة التلم : ٩ .

• • • • •

لا تكرهوا غوغاءكم فانها مسدة لهماهكم ومطفئة لذرانكم ، وقال عمرو بن العاص : اكرموا سفهاءكم فانهم يكفونكم العار والنار ، ويقال : لا يستقيم على اخلاقهم بوجه يسلم لك معه دينك ، وقد روى عن بعض مخالقة الناس على اخلاقهم بوجه يسلم لك معه دينك ، وقد روى عن بعض الانبياء انه قال : « يا رب دلنى على عمل يحببنى به الناس واسلم فيما بينى وبينك » قال : « خالق الناس على اخلاقهم : اهل الدنيا باخلاق الدنيا واهل الآخرة باخلاق الآخرة » واذا سقمت المداراة صارت مدهانة والمدهانة ، مداراة الناس على وجه يذهب معه فيه دينك وبعد المداراة لا تثق بعدوك ، وان العداوة اذا استحكمت صارت طبعاً لا تزول ، وانما يدفع بالتكالف اظهارها كالنار يدفع بالماء احراقها ويستفاد بها انصاجها واحراقها بالطبع لا يزول : قال الشاعر :

واذا عجزت عن العدو فداره وامزج له ان المزاج وفائق
فالنار بالماء الذى هو ضدها تعطى النضاج وطبعها الاحراق

وقال غيره :

اذا بسط العدو اليك كفّاً ولم تسطع لها دفعا ومنعا
فقبلها وعد لها الليالى فان امكنتها يوماً فقطعا

وتطلق المداراة ايضاً على مطلق دفع ما اراد دفعه او جلب ما اراد جلبه ، اذ فيه دفع ما يكرهه من عدم ما يجلب كما تراه في عبارة المصنف بعدو المداراة مهموز الالف بعد الراء لانه من الدرء بمعنى الدفع ، وكما تكون المداراة بالاعطاء تكون بالآخذ كما يأتى في كلام المصنف .

لعن فاعلها اذ وجب منع الفساد والمنكر

(لعن فاعلها اذ وجب منع الفساد والمنكر) قالوا : ان المداهنين تنزل عليهم اللعنة ، وكان حبر من بنى اسرائيل يغشى منزله الرجال والنساء بعضهم ويذكرهم بايام الله فرأى بعض بنيه يوماً وقد غمز بعض النساء فقال له : مهلاً يا بنى فسقط من سريره وانقطع نخاعه وهو الخيط الابيض الذى فى جوف الفقار واسقطت امراته وقتل بنوه فاوحى الله عز وجل الى نبي زمانه ان اخبر فلاناً الحبر انى لا اخرج من صلبه صديقاً ابداً ما كان من غضبه لى الا ان قال مهلاً يا بنى ، وفى « القناطر » : انه روى عن ابي عائشة انه قال : دعا الحجاج بفقهاء اهل الكوفة واهل البصرة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصرى آخر من دخل فقال الحجاج : مرحباً يا ابا سعيد الى الى ، ثم اتى بكرسى فجعل الى جنب سريره فجعل الحجاج يذاكرنا اذ ذكرنا علياً فنال منه وثلنا منه مقاربة له وخوفاً من شره ، والحسن ساكت عاضاً على ابهاميه ، فقال له الحجاج : يا ابا سعيد مالى اراك ساكناً : قال : وما عسيت ان أقول ؛ قال : اخبرنى برايك فى ابنى تراب ، قال : سمعت الله يقول : ﴿ وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ﴾ (١) ﴿ وما كان الله ليضيع ايمانكم ﴾ (٢) فعلى ممن هدى الله من اهل الايمان فاقول : هو ابن عم رسول الله ﷺ وختنه على ابنته واحب الناس اليه وصاحب سوابق مباركات لن تستطيع انت ولا احد من الناس ان يحصرها عليه ولا يحول بينه وبينها ، ويقال : انه كان لعلى هناة فالح حمييه ، قال : فسمر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مغضباً فدخل بيتاً خلفه وخرجنا ، قال عامر الشعبي : فاخذت بيد الحسن وقلت اغضبت الأمير وأوغرت صدره ، قال : اليك عنى يا عامر يقول

(١) سورة البقرة : ١٤٣ .

(٢) سورة البقرة : ١٤٢ .

• • • • •

الناس : عامر الشعبي عالم اهل الكوفة أتيت شيطاناً من شياطين الانس تكلمه بهواه وتقربه في رايه ، ويحك يا عامر هلاًّ اتقيت الله ان سئلت فصدقت أو سكت فسلمت قال عامر ، يا أبا سعيد قد قلتها وأنا أعلم بما فيها ، فان الحسن : فذلك اعظم في الحجة واشد في التباعة .

قال : وبعث الحجاج الى الحسن فأتاه فقال له : انت الذي تقول : قاتلهم الله قاتلوا عباد الله على الدينار والدرهم ، قال : نعم ، قال : ما حملك على هذا ؟ قال : ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليبيتنته للناس ولا يكتمونونه قال : يا حسن امسك لسانك وإياك ان يبلغني عنك ما أكره فافرق بين راسك وجسدك .

وذكر أيضاً عن عمر بن هبيرة عامل يزيد بن معاوية على الكوفة انه دعا فقهاء الكوفة والبصرة والمدينة والشام وقراءها فجعل يسألهم فكلهم عامراً الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء الا وجد له فيه علماً ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال : هما هذان رجل اهل الكوفة يعني الشعبي ، ورجل اهل البصرة يعني الحسن ، وأمر الحاجب فأخرج الناس فخلا بالشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال : يا أبا عمرو اني أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، وقد بلغني عن العصاة شيء أخذ به عليهم فأمنع طائفة من عطاياهم فأضعه في بيت المسال ، ومن نيتي أن اردّه عليهم فيبلغ أمير المؤمنين ذلك فيكتب لي أن لا اردّه فلا أستطيع ردّ امره ولا انفاذ كتابه ، وانما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل على في هذا تباعة وفي أشباهه من الأمور والنية فيها على ما ذكرت ، قال الشعبي : فقلت : أصلح الله الأمير انما السلطان والد يخطيء ويصيب ، قسرّ بقولي وأعجبه ، ورأيت البشرى في وجهه قال : فله الحمد ثم أقبل على الحسن فقال : ما تقول يا أبا سعيد ؟ قال : قد سمعت قول الأمير انه يقول : انه أمير أمير المؤمنين على العراق

وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمك حقهم
والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم ، وحق الرعية لازم لك ، وحق عليك
أن تحيطهم بالنصيحة ، وإنى سمعت عبد الرحمن بن حمزة القرشي صاحب
النبي ﷺ يقول : « من استرعى رعية فلم يحفظها بالنصيحة حرم عليه الله
الجنة (١) » وتقول إنما قبضت من عطاياهم إرادة إصلاحهم واستصلاحهم
وأن يرجعوا إلى الطاعة فيبلغ أمير المؤمنين أنى قبضتها على ذلك النحو
فيكتب إلى أن لا أردّه فلا استطيع رد أمره ولا أنفذ كتابه ، وحق الله ألزم
من حق أمير المؤمنين ، والله لحق أن يطاع ، ولا طاعة في معصية الله ،
فاعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فما وجدته موافقا لكتاب
الله فخذ به ، وما وجدته مخالفا لكتاب الله فانبذه ، يا ابن هبيرة اتق
الله فإنه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك
ويخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودنياك خلف
ظهرك ، وتقدم على ربك وتنزل عن عملك ، يا ابن هبيرة إن الله يمنعك
من يزيد ، وإن يزيد لا يمنعك من الله ، وإن أمر الله فوق كل أمر ، وأنه
لا طاعة لمخلوق في معصية الله ، وإنى أحذرك بأس الله الذي لا يرد عن
المجرمين ، قال ابن هبيرة : أريد على ظلك أيها الشيخ وأعرض عن
ذكر أمير المؤمنين فإنه صاحب العلم والحلم وصاحب الفضل ، وإنما ولاه
أمر هذه الأمة لعلمه به وما يعلم من فضله ونيته ، قال الحسن : يا ابن
هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط ، وعصا بعصا ، والله بالمرصاد .
يا ابن هبيرة إنك إن تلقى من ينصح لك خير من أن تلقى رجلا يفرك
ويمنيك ، وقام ابن هبيرة وقد سمر وجهه وتغير لونه فقال الشعبي :
يا أبا سعيد اغضبت الأمير وأوغرت صدره وحرمتنا معروفه وصلته ،

(١) رواه مسلم .

فقال : اليك عنى يا عامر ، قال فخرجت الى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى اليه ، وكنا أهلا أن يفعل بنا ذلك ، فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء الا مثل الفرس العربى بين المقرف يعنى الهجان ، وما شهدنا مشهداً الا فاز علينا ، وقال الله تعالى وقلنا مقاربة لهواهم .

قال ابو بكر الأندلسى الطرطوشى : لما احتاج المنصور بن أبى عامر ملك الأندلس أن يأخذ أرضاً محبسة ويعاوض عنها خيراً منها ، احضر الفقهاء فى قصره فافتوا بأنه لا يجوز ، فغضب السلطان وأرسل اليهم رجلاً من الوزراء مشهوراً بالحدة والعجلة فقال لهم : يقول لكم الأمير يا مشيخة السوء يا مستحلين أموال الناس ظلماً يا شهداء الزور وأخذى الرشا وملقنى الخصوم وملقنى الشرور وملقنى الأمور تباً لكم ولرايكم فهو أعزّه الله واقف على فسوقكم قديماً وخيانتكم الأمانات ، مغض عليكم صابر حتى احتاج الى دقة نظركم فى حاجة مرة واحدة فى دهره فلم تسعفوا ارادته ما كان هذا ظنه فيكم ، والله لا يبقى رضاكم وليكشفن ستوركم وليناصحنّ الاسلام فيكم ، وأفحش عليهم بهذا ونحوه ، فاجابه شيخ منهم ضعيف الثقة فقال : نتوب الى الله مما قاله أمير المؤمنين ونسأله الاقالة فرد عليهم زعيم القوم محمد بن ابراهيم وكان جليداً صارماً فقال للمتكلم : ممن تتوب يا شيخ السوء : نحن براءة من متسبك ، ثم أقبل على الوزير فقال : يا وزير بئس المبلغ أنت ، وكل ما نسبته اليك عن أمير المؤمنين فهو صفتكم معاشر خدامته ، فأنتم الذين تاكلون أموال الناس بالباطل وتمتحلون ظلمهم وتأخذون الرشا وتبغون فى الأرض بغير الحق فأما نحن فليست هذه صفتنا ولا كرامة ولا ينسبها اليك الا متهم فى الديانة فنحن اعلام الهدى وسرج الظلماء ، بنا يتحصن الاسلام ويفرق بين الحلال والحرام وتنفذ الأحكام ، وبنا تقوم الفرائض وتثبت الحقوق

وتحقن الدماء ، وتستحل الفروج ، فهلا اذ عتب علينا امير المؤمنين بشيء لا ذنب فيه علينا وقال بالغيب بعض ما قال واتييت لابلاغنا سالت باهون وعرضت بانه كاره ففهمنا منك واجبتك بما يصلح به الجواب فكنت كتمت على السلطان ولم تفش مره فتقمن ان امير المؤمنين لا يتمادى على ذلك الراى فينا ولا يعتقد هذا المعتقد في صفتنا وانه سراج بصيرته في آثارنا وتعزيرنا ، فلو كنا عنده على الحالة التى وصفتها والعياذ بالله من ذلك لبطل عنه كل ما صنعه وعقده من أول الخلافه الى هذا الوقت ، فما يثبت له كتاب من حرب ولا سلم ، ولا شراء ولا بيع ، ولا صدقة ولا حبس ، ولا هبة ولا عتق ، الى غير ذلك الا بشهادتنا هذا ما عندنا والسلام ، ثم قاموا منصرفين ، فلم يكادوا يبلغون باب القصر الا والرمسل تناديهم ارجعوا فادخلوا القصر فتلقاهم الوزراء بالاعظام ورفعوا منازلهم واعتذروا عما كان من صاحبهم وقالوا لهم : امير المؤمنين يعتذر اليكم عما فرط ويستجير بالله من الشيطان الرجيم ونزغته وحمله على الجفاء عليكم ويعلمكم انه نادم على ما كان مستبصر في تعظيمكم وقضاء حقوقكم وقد امر لكل واحد منكم بكسوة وصلة فادعوا له وانصرفوا غالبين لا يمسه سوء .

قال الطرطوشى : وروى أن رجلا قال لعبيد الله العمرى : هذا هارون الرشيد فى الطواف قد اخطى له المسعى فقال له : لا جزاك الله عنى خيرا . كلفتنى امرا كنت عنه غنيا ، ثم جاء اليه فقال له : يا هارون ، فلما نظر اليه قال له : لبيك يا عم ، فقال : كم هاهنا من خلق ؟ قال لا يحصيهم الا الله ، قال : اعلم أيها الرجل أن كل واحد منهم يسأل عن خاصة نفسه وانت وحدك تسأل عنهم كلهم انظر كيف تكون ، قال : فبكى هارون الرشيد وجلس فجعلوا يعطونه منديلا للدموع ثم قال له : والله ان الرجل يصرع فى ماله نفسه فيستحق الحجر عليه فكيف بمن اصرع فى مال المسلمين ، فيقال : ان هارون الرشيد كان يقول بعد ذلك انى

لأحب أن أحج كل عام وما يمنعني من ذلك إلا عبيد الله العمري ، قال ودخل عمرو بن عبيد على المنصور فقرا ﴿ والفجر وليال عشر - حتى بلغ - ان ربك لبا لمصاد (١) ﴾ لمن فعل مثل فعلهم فائق الله يا أمير المؤمنين فان ببابك نيرانا تتأجج لا يعمل فيها بكتاب الله ولا بسنة رسوله ﷺ وانت مسئول عما اجترحوا وليسوا بمسؤولين عما اجترحت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، اما والله لو علم عمالك أنه لا يرضيك منهم الا العدل لتقرب به اليك من لا يريده ، فقال له سليمان بن مجالد : اسكت فقد غممت أمير المؤمنين ، فقال له عمرو : ويلي يا ابن مجالد اما كفاك ان اخرت نصيحتك عن أمير المؤمنين حتى أردت أن تحول بينه وبين من أراد نصحه ، اتق الله يا أمير المؤمنين هؤلاء اتخذوك سلماً الى شهواتهم فانت كالماسك بالقرن وغيرك يحلب ، وان هؤلاء لن يغنوا عنك من الله شيئاً .

قال : قال الأوزاعي للمنصور في بعض كلامه : يا أمير المؤمنين علمت أنه كان بيد رسول الله ﷺ جريدة يابسة يستاك بها ويردع المنافقين فأتاه جبريل فقال : « يا محمد هذه الجريدة بيدك قد ملأت قلوبهم رعباً » فكيف بمن سفاك دماء المسلمين وانتهب أموالهم ان المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، دعا الى القصاص من نفسه لخدشة خدشها اعرابياً من غير عمد ، فقال له جبريل : « ان الله تعالى لم يبعثك جباراً تكسر قرون رعيته » يا أمير المؤمنين لو ان ذنوباً من النار صب على ما في الأرض لأحرقه فكيف بمن يتجرعه ، ولو ان حلقة من سلاسل جهنم

(١) سورة النجم : الآيات من ١ - الى - ١٢ .

وَضَعَتْ عَلَى جِبَالِ الدُّنْيَا لَذَابِتَ فَكَيْفَ بِمَنْ يَمْلِكُ فِيهَا أَوْ يَرْفَعُهَا عَلَى عَاتِقِهِ .

قال سفيان الثوري : ولما حج المهدي قال : لا بد لي من مفيان ، فوضع الرصد حول البيت فاخذوني بليل فلما مثلت بين يديه أدنانى فقال لي : نستشيرك في أمرنا فما أمرتنا من شيء صرنا اليه وما نهيتنا عن شيء انتهينا عنه ، فقلت له : كم أنفقت في سفرك هذا ؟ قال : لا أدري تنفق أمباء ووكلاء ، قلت : فما عذرك غدا إذا وقفت بين يدي الله تعالى فسألك عن ذلك ؟ لكن لما حج عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لعلامه : كم أنفقت في سفرنا هذا ؟ قال : يا أمير المؤمنين ثمانية عشر دينارا : قال ويحك لجحفنا بيت مال المسلمين ، وقام أعرابي بين يدي سليمان بن عبد الملك فقال : يا أمير المؤمنين انى مكلمك بكلام فاحتمله ان كرهته فان وراءه ما تحب ان قبلته ، قال : هات يا أعرابي ، قال : انى ساطلق لسانى بما خرست به الألسن فى حق الله وحسق امامتك ، انك قد اكتنتفتك رجال أساعوا الاختيار لأنفسهم فابتاعوا دنياك بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم ، خافوك فى الله ولم يخافوا الله فيك ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فأعظم الناس غيبا يوم القيامة من باع آخرته بدنيا غيره ، فقال له سليمان : أما أنت فقد نصحت وأرجو الله سبحانه ان يعيننا على ما قلنا ، وقد جردت لسانك وهو سيفك ، قال : أجل يا أمير المؤمنين هو لك لا عليك .

وقال مالك بن أنس : بعث الى أبو جعفر المنصور والى ابن طاوس ، فدخلنا عليه ، فاذا هو جالس على فرش وبين يديه أنطاع قد بسطت وجلالزة بأيديهم السيوف يضربون الأعناق فأومأ إلينا ان اجلسا فجلسنا فاطرق عنا طويلا ثم التفت الى ابن طاوس فقال : حدثنى عن

أبيك ، قال : نعم سمعت أبي يقول : قال النبي ﷺ : « ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل أشركه الله في ملكه فأدخل عليه الجور في حكمه » فأمسك أبو جعفر ساعة ، قال مالك : فضمت ثيابي أن يصيبني دمه فأمسك ساعة حتى اسود ما بيني وبينه ثم قال : يا [بن] طاوس تناولني هذه الدواة ، فأمسك عنه ، فقال : ما منعك أن تناولنيها ، قال : أخشى أن تكتب بها معصية فأكون شريكك فيها ، فلما سمع ذلك قال : قوما عني ، قال ابن طاوس : ذلك ما كنا نبغي منذ اليوم ، قال مالك : فمأزلت أعرف لابن طاوس فضله .

وبينما الحجاج جالس في الحجر اذ دخل رجل من أهل الثيمَن فجعل يطوف فوكل به بعض من معه فقال : اذا فرغ من طوافه ائتني به فاتى به فقال : من أنت ؟ قال : من أهل اليمن ، قال ألقبك علم بمحمد بن يوسف ؟ قال : نعم ، قال : فأخبرني عنه ، قال : لقد تركته أبيض سمينا طويلا عريضا ، قال : ويلك ليس عن هذا أسالك ، فقال : فعم ؟ قال : عن سيرته وطعمته ، قال : أجور السيرة وأخبت المطعم وأعتى العتاة على الله تعالى في أحكامه ، فغضب الحجاج فقال : ويلك أما علمت انه أخى ؟ قال : بلى ، قال : فانت أما علمت أن الله ربي والله هو أمانع لي منك لأخيك ؟

قال الأصمعي حدثني رجل من أهل المدينة قال : سمعت محمد بن إبراهيم يقول : شهدت أبا جعفر بالمدينة وهو ينظر فيما بين رجل من قريش وأهل بيت من المهاجرين ليسوا من قريش ، فقالوا لجعفر : اجعل بيننا ابن أبي ذؤيب ، فقال أبو جعفر لابن أبي ذؤيب : ما تقول في بني فلان ؟ قال : أشرار من أهل بيت أشرار ، قالوا : سلّه يا أمير المؤمنين عن الحسن بن زيد وكان عامله على المدينة ، فقال : ما تقول في الحسن

ابن زيد ؟ قال : ياخذ بالاحنة ويقضى بالهوى ، قال الحسن وهو حاضر والله لو سألته أمير المؤمنين عن نفسه لرماه بداهية ، قال : ما تقول في ؟ قال : اعفنى ، قال : لابد أن تقول ، قال : لا تعدل في الرعية ولا تقسم بالتسوية ، قال : فتغير وجه أبى جعفر ، فقام إبراهيم بن محمد ابن على صاحب الموصل فقال : طهرنى بدمه يا أمير المؤمنين ، فقال ابن أبى ذؤيب : أقعد يا بنى فليس فى دم رجل يشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له طهور .

ودخل أبو النصر سالم مولى عمر بن عبد الله على عامل الخليفة فقال له : يا أبا النصر انه تاتينا كتب من عند الخليفة فيها وفيها ولا تجسد بدأ من انقاذها فما ترى ؟ قال : قد اتاك كتاب الله قبل كتاب الخليفة فايهما اتبعت كنت من أهله . وروى أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل : انما الخطبة بعدها ، فقال له مروان : اترك ذلك يا فلان ، فقال أبو سعيد اما هذا فقد قضى ما عليه قال عليه السلام : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ان قدر والا فبلسانه والا فبقبله » .

وفى « القناطر » عن « الغزالى » ان المهدي لما قدم مكة لبث ما شاء الله فلما أخذ فى الطواف نحى له الناس عن البيت فوثب اليه عبد الله بن مرزوق فلبىه بردائه ثم هزه فقال له : انظر ما تصنع من جعلك بهذا الحق ممن اتاه من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبين البيت ؟ فنظر فى وجهه وكان يعرفه من موالىهم فقال : عبد الله بن مرزوق ؟ قال نعم فاخذ فجاء به الى بغداد فكره أن يعاقبه عقوبة تشنع عليه فى العامة فجعله فى اصطبل الدواب ليمسوس الدواب ، وضموا اليه فرساً

• • • • •

عضوضاً سىء الخلق ليعتقره فليئنه الله ثم انهم صبروه فى بيت واخذ المهدى المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاذن له المهدى فقال : من اخرجك ؟ قال : الذى حبسنى ، فضج المهدى ثم صاح وقال : ما اخلق بنا أن نقتلك ، فرفع اليه عبد الله رأسه يضحك ويقول : لو كنت تملك حياة أو موتاً ، ومازال محبوساً حتى مات المهدى ثم خلوا عنه فرجع الى مكة وقد جعل على نفسه نذراً أنخلصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة ، فكان يعمل فى ذلك حتى نصرها .

وتنزه هارون المدعو بالرشيد بالدوير ومعه سليمان بن أبى جعفر الهاشمى فقال له هارون : قد كانت لك جارية تغنى فتحسن ، فحثة على مجيئها فجاءت فغنت فلم يحمد غناها ، فقال لها : ما شأنك ؟ فقالت : ليس هذا عودى ، فقال للخادم ، اتها به ، فجاء به ، فوافق شيخاً يلقط النوى فقال له : الطريق يا شيخ ، فرفع رأسه فرأى العود فأخذه وضرب به الأرض ، فأخذه الخادم ومر به على صاحب الربيع فقال له : احتفظ بهذا فانه طلبية أمير المؤمنين ، فقال له صاحب الربيع : ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبية أمير المؤمنين ؟ فقال : اسمع ما أقول لك ، ثم دخل على هارون الرشيد فأعاد عليه ما فعل ، فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه ، فقال له سليمان ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ؟ ابعث الى صاحب الربيع يضرب عنقه ويرمى به فى دجلة ، قال : لا ، ولكن نبعث اليه نفاظره أو لا ، فجاء الرسول فقال : أحب أمير المؤمنين قال : نعم ، قال له : اركب ، قال : لا ، فجاء يمشى حتى وقف على باب القصر ، فقبل لهارون : قد جاء الشيخ ، فقال للندماء : أى شئ ترون ترفع ما قدامنا من المنكر حتى يدخل : أو نقوم الى مجلس آخر أصلح ؟ فقاموا الى مجلس آخر صاعرين ليس فيه منكر ، ثم أمر بالشيخ فأدخل وفى كفه الكيس الذى فيه النوى ، فقال له الخادم ، اخرج هذا وأدخل على أمير المؤمنين ، فقال : من هذا عشائى الليلة ، فقال : نحن نعشيك ،

ولا يدارى مسلم ان فعل منقصا او مدنسا

قال : لا حاجة لى فى عشائك ، فقال له هارون : اى شىء تريد ، فقال : فى كمه نوى قلت له اطرحه وادخل على امير المؤمنين فقال : لا اطرحه فدخل فسلم فجلس ، و [قال] : لا سلام على من اذن لى فى الدخول ولم يستاذن ، فقال له هارون : يا شيخ ما حملك على ما صنعت ؟ قال : واى شىء صنعت ؟ واستحيى هارون ان يقول كسرت العود ، فلما اكثر عليه قال : انى سمعت آباءك واجدادك يقرعون هذه الآية على المنبر : ﴿ ان الله يامر بالعدل والاحسان ﴾ الى آخرها ، ورأيت منكراً فغيّرتة ، قال : فغيره والله ما قال الا هذا ، فلما خرج اعطى رجلاً بدرة وقال له : اتبعه فان رأيتة يقول : قلت لامير المؤمنين وقال لى فلا تعطه شيئاً ، وان رأيتة لا يكلم احداً فاعطه البدره ، ولما خرج من القصر اذا هو بنواة فى الارض قد غاصت فى الارض يعالجها ولا يكلم احداً ، فقال له : قال لك امير المؤمنين خذ هذه البدره ، فقال له : قل لامير المؤمنين يردها من حيث اخذها ، وقال عند اخراج النواة :

ارى الدنيا لمن فى يديه هموماً كلما كثرت لديه
تهين المكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت لديه
وفى التقوى من الدنيا بلاغ ورزق المرء مبعوث اليه

(ولا يدارى مسلم) لا يعطى امرأ دنيوياً كمالاتاً لىترك معصية بل ينهى وينصح لانه من حيث انه مسلم لا يناسب المداراة لانه يقبل الحق ، فمداراته خطأ من مداريه وفعل للشئ فى غير موضعه ومداراته خيانة له (ان فعل منقصاً او مدنساً) من كبيرة او صغيرة او ما لا ينبغى او ما يكره او ما يخاف ان يوصل الى بعض ما ذكر كمواضع التهم

فيتترك نهيه ويلازم تاركه لخوف منه وإن على غيره

ومخالطة الأردال والسفهاء والقعود معهم في مجالسهم والأكل في السوق والطريق . ومن آداب أصحابنا النهي عن الأكل في السوق والطريق وقدام الناس ، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « الأكل في السوق دناءة » ، والتدليس أعظم من التنقيص ولو اكتفى بإحدهما لكان أولى ، ولعله أراد بالمنقص ما ليس بمعصية وبالمدنس المعصية كبيرة أو صغيرة ، وليس فعل الكبيرة معارضا لتسميته مسلما لأنها تسمية بما كان عليه (فيتترك نهيه) عطف على قوله يدارى عطف مفصل على مجمل ، وهو في حيز النفي وكأنه قال : فلا يتترك نهيه ، ويجوز نصب يتترك على أنه في جواب النفي ، (ويلازم تاركه) أي تارك النهي للمسلم عما ينقصه أو يدنسه (لخوف منه) أي لخوف صادر من التارك ، أي : كان الخوف منه فترك النهي للمسلم الفاعل للمتنقص أو المدنس ويجوز تعليقه بخوف فترجع الهاء للمسلم أو الهاء عائد إلى المسلم الفاعل للمتنقص (وإن على غيره) أو غير التارك ، وإنما يلام مع أنه ترك خوفاً على نفسه أو على غيره لأن ذلك الخوف ضعيف ، لأن المسلم ولو صدر منه ما ينقصه أو بدنسه لا يصر عليه ولا يبالغ في تعدى الحدود لا يقتل ناهيه أو غيره على النهي ولا يضربه ولا يحفف ماله ولا يفعل به فعلا يطرح جاهه به بالكيفية كالزنى به وجره بحبل يقاد به ، وهكذا تأولت كلام المصنف رحمه الله . والذي ذكره الشيخ أحمد رحمه الله هو أن اللوم يتوجه على الفاعل لما يدنسه أو ينقصه إذا تركوا نهيه خوفاً منه عليهم أو على غيرهم وأنهم إن تركوا نهيه بتضييع منهم فاللوم عليهم ولا يلام هو إلا أن فعل فعلا يستحق عليه اللوم ، يعني فتركوا نهيه لذلك الفعل المانع لهم من أن ينهوه على الفعل الأول ، ولا يلزم الأمر أو النهي إذا كان يوصله إلى القتل أو قطع طرفه أو المثلة به أو الضرب المؤلم وإن أمر أو نهى مع ذلك فأحسن لأن فيه رفع الدين وتعظيمه وتشجيع الناس على ذلك وكسر جاه الفاسق ، وقد ورد في الحديث أن ذلك أفضل الجهاد فلا يقال استبقاء نفسه أفضل ، ولعل ذلك إذا رجا أن لا يقتله أو كان فعله يؤثر ولو أدى إلى القتل مثل أن يهرق خمره

أو عنده شهادة يؤديها أو لبس على الناس أمر الدين فأوضحه أو نحو ذلك مما له فائدة تفعل ، والا فلا ، مثل أن يعلم أنه يشرب هذه الخمر ويقتله ان نهاه ولا يطمع أن يهرقها ، ولا يلزمه الأمر أو النهي أيضاً إذا كان يوصله إلى أن تنهب داره أو يجحف بماله أو تسلب ثيابه ، فان أمر أو نهى مع ذلك فهو أفضل إذا فدى دينه بدنياه ، ولا يلزم أيضاً إذا كان يوصله إلى طرح جاهه بالكلية ، مثل أن يجرّ بحبل في عنقه أو يسودّ وجهه لأن المروءة مأمور بحفظها شرعاً ، وأما ان خاف زوال بعض المال أو فضلات الجاه فلا يسقط عنه الأمر والنهي مثل أن ينسب للرياء أو الجهل أو الفسق أو النفاق أو يغتاب أو يواجه بغير ذلك ، قال الله تعالى عن لقمان : ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا نَصَبَ لَكَ ۚ ۖ وَهَذَا شَأْنُ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ يَثَابَ عَلَيْهِمَا ۖ فَلَوْ تَرَكَا لِذَلِكَ لَمْ يَبْقَ لِأَمْرٍ أَوْ نَهْيٍ وَجُوبٌ ۖ وَلَا يَلْزَمُ الْأَمْرُ أَوْ النَّهْيُ إِذَا كَانَ يُوْدِي إِلَىٰ أَنْ تُضْرَبَ أَوْلَادُهُ أَوْ أَرْحَامُهُ أَوْ تُنْهَبَ أَمْوَالُهُمْ ۖ وَأَمَّا أَنْ يَشْتَمُوا فَلَا يَتْرَكَ لِشَتْمِهِمْ وَلَا يَلْزَمُ إِذَا كَانَ يُوْصِلُ إِلَىٰ زَوَالِ بَعْضِ مَا يُوْدِي إِلَىٰ مَوْتِهِ كَاخْذُ زَاوَةٍ أَوْ لِبَاسِهِ ۖ وَلَا يَجُوزُ إِذَا كَانَ يُوْدِي إِلَىٰ أَنْ يَقْهَرَ إِلَىٰ أَنْ يَزْنِيَ بِهِ أَوْ يَزْنِيَ بِغَيْرِهِ ۖ وَإِذَا كَانَ يُوْدِي إِلَىٰ مَنْكَرٍ أَعْظَمَ فَالْأَوَّلَىٰ تَرْكُهُ ۖ

واعلم أن ترك النهي عن المنكر الذي هو كبيرة لابد أن يكون كبيرة ، وأما ترك النهي عن الصغيرة أو ما لا يدري أصغير أم كبير فهو كذلك صغير أو لا يدري أصغير أو كبير ، وقيل : كبيرة أيضاً لورود الآيات والأحاديث وتعظيم أمر تارك الأمر أو النهي على الإطلاق ، ومن لم ينه غير المكلف كالصبي والمجنون ففيل : عصى ، وقيل : لا .

واعلم أن الأمر بالمعروف الذي الكلام في وجوبه هو الأمر بما هو معروف واجب كالصلاة الواجبة والزكاة وصوم رمضان ونفقة من يجب

• • • • •

نفقته ، وأما المعروف الذى لا يجب فلا يجب الأمر به ، وذكر الشيخ أحمد رحمه الله فى كتاب « الألبواح » : أن شيخاً رحمه الله أوصى أهل تجديد بعشر خصال من يكن فيه فقد فارق الاسلام : الأكل فى الدين ، والمداهنة فى الدين ، وإيثار الدنيا على الدين ، وسوء الظن ، وسوء الصحبة ، وسوء الخلق ، وحب الشرف ، وحب الرياسة ، وحب المحمدة ، وتقليد الرجال .

وذكر الشيخ اسماعيل رحمه الله عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ : « لا تقفن على رجل يقتل أو يضرب ظلماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه » ، وقال ﷺ : « لا ينبغي لامرئ يشهد مقاماً فيه منكر إلا أن يتكلم بالحق فإنه لن يقدم أجله ولن يؤخره ولن يحرم رزقاً هو له » فمن علم منكراً فى موضع ولا يقدر على انكاره لم يجز له أن يحضر اليه إلا لضرورة ولذلك اعتزل قوم حضور المجمع لمنكرات فيها لا يقدر أن يزيلوها ، وجاوزوا السباع ورضوا بكل البقول فراراً بدينهم ، قال الله تعالى : ﴿ ففروا إلى الله إنى لكم منه نذير مبين ﴾ (١) وكانت الملائكة تصافهم ويسألون السحاب والسباع أين مرت فتجيبهم . وعن أبى هريرة عنه ﷺ : « من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ، ومن غاب عنها فأنجبها فكانه حضرها » يعنى ، والله أعلم ، أن يحضر لحاجة ويتفق وقوعها ولا يستطيع انكارها لا أن يحضر قصداً لا لما لا بد منه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قيل : يا رسول الله أتهلك قرية وفيها الصالحون ؟ قال : « نعم » ، قيل : بم يا رسول الله ؟ قال : « بتهاونهم وسكوتهم عن معاصى الله عز وجل » ، وعن جابر بن عبد الله : أوحى الله إلى ملك من الملائكة « أن أقتل مدينة كذا على أهلها » قال : « يا ربنا إن فيها عبدك فلان ولم يعصك طرفة عين » قال :

(١) سورة الذاريات : ٥١ .

وجاز لخوف من قطيعة ولابتغاء دعوته وصلته ونحو ذلك ما لم يداره على

محرم

«اقلبها عليه وعليهم فانه لم يتغير وجهه لى قط » ، وعن عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ : « ان الله تعالى عذب اهل قرية فيها ثمانية عشر الفا من خيارهم وستون الفا من اشرارهم فقال : يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاخيار ؟ فقال : انهم لم يغضبوا لغضبى واكلوهم وشاربوهم » ، وعن بلال بن سعيد : ان المعصية اذا اخفيت لم تضر الا صاحبها وان اظهرت ولم تغتبر اضررت بالعامه ، قال الله تعالى : ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به نجينا الذين ينهون عن السوء ﴾ ، وقال كعب الاحبار لابي مسلم الخولانى : كيف منزلتك فى قومك ؟ قال : حسنة ، قال : ان التوراة تقول : ان الرجل اذا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه ، قال ابو مسلم : صدقت التوراة وكذب ابو مسلم .

والامر والنهى على الكفاية ، فمن قدر ان ينكر بيده فليفعل كاهراق الخمر وقتل الخنزير والحبس على الحق ، ومن لم يقدر بيده فبلسانه ومن لم يقدر فبقلبه .

(وجاز) ترك نهى المسلم (لخوف من قطيعة ولابتغاء دعوته وصلته ونحو ذلك) كتعليمه العلم وكتعلمه (ما لم يداره على محرم) وهو المعصية ولو صغيرة ، وذلك مثل ان يتركوا نهيه عن قول اخذ به وهم كارهون ، او عن مكروه وكل ما لا يكون ذنباً بحيث لو نهوه لظهر له بامارة ما انهم يريدون شقاقه ، او يريدون حمية ، او نحو ذلك ، واما المحرم فيجب نهى فاعله ولو ابا او اما او زوجا او سيدا او معلما او سلطانا ، ولكن نهى السوالدين بالوعظ والنصح باللطف لا بتعنيف او ضرب او اظهار انه برىء منهما او يحبس كما لا يقيم الحد على ابيه او امه ، وكما لا يلى قتله وكما لا يقتل بولده ولا يقتص منه والده ،

• • • • •

وكذا نهى الزوجة لزوجها والمملوك لسيده • وسئل الحسن عن نهى الولد لوالده فقال : يعظه ما لم يغضب عليه ، فإذا غضب سكت عنه ، وأما السلطان فينهى والبصير الانتهاز ، فليتنظر الناهي الوجه الذي ينهى به • وعن ابن مسعود : جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا ، ولا يجوز أن يبحث عن المنكر فإن أخبره عدلان بلا بحث فله الدخول بلا إذن لتغييره إن كان يخفى باستئذانه أو لا يؤذن له •

ونقش في خاتم لقمان : الستر لما عاينت احسن من اذاعة ما ظفنت ، وإذا علمت أن فاعل المنكر ينتهى بتلطف قلين به ليحصل له العلم مثل أن يراه لا يحسن الصلاة فيقول له : كنا جهالاً مثلك فعلمنا العلماء ، ولا يولد الانسان عالماً ، ثم يقول له : افعل كذا وكذا •

وأما الخطأ في غير الدين فلا ترده عليه فيستفيد ويعاديك إلا أن علمت أنه يغتنم العلم ، ومن يفعل المنكر وهو عالم به أو أصر فليخوف بالله تعالى وتورد عليه الآيات والأخبار في ذلك ، ومن استهزأ بالحق والوعظ فليغلظ عليه بالقول مثل أن يقول له : يا فاسق يا جاهل يا عدو الله ، ونحو ذلك مما هو له أهل ، لا بما ليس فيه ، وإن خاف من ذلك اقتصر عن النهي واظهار الغضب والاستحقار له لمعصيته والاكفهرار في وجهه والهجران ، ومن قدر على الإنكار باليد فليفعل كإراقة الخمر وكسر الملاهي وخلع الحرير عن بدنه ومنعه من الجلوس وإخراجه من المسجد إن كان جنباً بالجر ، فإن كان يخرج وحده أو ينزع الحرير وحده فلا يفعل هو ، وإذا فعل ذلك كما يجوز فليقتصر على القدر فلا يجره برجله أو يقبضه من لحيته إلا أن لم يقدر إلا بجره من رجله ، ويجوز تهديد فاعل المنكر بما يجوز أن يفعل به لا بما لا يجوز مثل أن يقول : لأنهن دارك ، أو لأضربن ولدك ، لأنه إن قاله عن عزم فحرام ، أو عن غير

ولفاعل بر قصد به ربه أن يأخذ من الناس ما بأيديهم أن أعطوه له

على ذلك

عزم فكذب ، ويجوز الضرب باليد والرجل أو بالعصا أو بالسلاح بقدر الحاجة أن قدر على ذلك ، واحتجاج اليه مثل أن يقبض على امرأة أو مال غيره أو خمر أو مزار ، وله أن يقول : خل ذلك أو لأضربنك ، وله ضربه بلا قصد قتل ولا شيء عليه أن أدى إلى قتله ، وسواء حق الأدمى وحق الله ، وإن احتاج إلى الأعوان فليستعن بالمسلمين أو من لا يخرج عن رأيه الذي هو حق ، ولا يتقابل الصفتان وذلك غير كبير في رضى الله تعالى ، وليجتنب في الأمر والمنهى الكبر والعجب بنفسه والرفعة والرياء فإن ذلك منكر ، وسبب لأن لا يقبل عنه أمره ونهيه (ولفاعل بر قصد) هو (به) بالبر (ربه) أى الله تعالى (أن يأخذ من الناس ما بأيديهم أن أعطوه له على ذلك) ولو أكثر مما فعل أى : لأجل ذلك البر قصدوا التقرب إلى الله تعالى أو قصدوا أن يحبهم أو قصدوا التفرغ للبر واشتغاله به ، وإن لا ينقطع عنه أو غير ذلك إذا كان هو يعمل البر لله لا ليعطى قله أخذ ذلك سواء عطية الأحياء بلا حبس أو عطيتهم بالحبس ، أو عطية الأموات بالحبس والوصايا وغير ذلك ، مثل أن يحبس مال على المؤذن أو الامام أو المعلم أو التلاميذ ، فإذا كان عامل البر يعمل لله فله لخذ ما أعطيه ولو قصد المعطى وجهاً لا يحصل ، وأشار بقوله : أن أعطوه له على ذلك إلى مفهوم الأولى فإنه أن أعطوه لغير ذلك البر من الوجه المباح فأولى أنه يجوز له قبضه ، وأما أن عمل ليعطى فذلك حرام ولا يحصل له أخذ ما أعطى وتوبته أن يرده لمعطيه أو وارثه أن مات أو لفقيه أو فقراء أن لم يعرفه أو أيس منه .

وبات أبو محمد يمن في « تمنكرت » فجعل أهل المنزل يخرجون عنه حتى يبقى وحده وكان معه رجل غريب ، ولما خرج أهل المنزل بدأ في القراءة ، وكانت له نغمة وكان حسن الصوت ، ولما سمع أهل

« تمنكرت » قراءته جاعوه بالطعام فاي ان يأكله وقال لصاحبه : ان اردت ان تأكل فكل قلو كانوا يطعمون في الله لأطعمونا أولاً ، وانما لم ياكل أبو محمد مع أنه قصد بقراءته وجه الله احتياطاً وتنزهاً .

والوجه الذى لا يجوز قصده لمن يعطى لفاعل البر ان يقصد بعطائه غير وجه الله مما لا يجوز مثل ان يقصد التمتع بسماع صوت قراءته أو أذانه أو أن يكون في بلده أو قبيلته هذا القارىء أو هذا المؤذن أو نحو ذلك مما ليس تقرباً الى الله ، أو قصداً الى ابقاء الدين وظهوره ، ومن ذلك ان يقصد بعطائه أن لا ينهائه أو أن يميل اليه في فتواه أو قضائه ويعرف ذلك بالدلائل والقرائن ، وقد قال ﷺ : « من اشراط الساعة : بيع الحكم ، وقطيعة الرحم ، والاستخفاف بالدم ، وكثرة الشرط ، وأن يتخذوا القرآن مزامير يقدمون أحدهم ليس بأقراهم ولا أفضل الا ليغنيهم به غنساء » (١) ، وأمر رسول الله ﷺ بعض عماله أو بعض أصحابه أن يتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً ، وتقدم كلام في هذا الشأن في الاجارات ، قال الشيخ أحمد : كل ما أعطى على تعليم العلم فلا يصل له ، وكذا على خصال الطاعات مثل الأذان ، وعلى أن يجتهد في طلب العلم أو أن ينزع قطاطى شعر رأسه أو أن يفعل شيئاً من الطاعات أو على أن يحج به ، وقيل : ان لم يرد بهبته ما ذكرنا فلا بأس بها ، وان ذكره وحرم الأكل على الانسان بالدين أعطى له على عمله أو عمل غيره أو حرمة دينه ، وقد روى : أنه ﷺ استعمل رجلاً فجاء فقال : هذا لى وهذا لى وهذا لكم ، فغضب رسول الله ﷺ فقال : « ما بال الرجل نستعمله على عمل من أعمالنا فيقول : هذا لكم وهذا أهدي لنا أفلا قعد في بيت أبيه

(١) رواه الترمذى .

.

وامه وينظر هل يهدى له « (١) . قال أبو بكر الطرطوشي : قال مالك : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يشاطر العمال فيأخذ نصف أموالهم ، وشاطر أبا هريرة وقال : من أين لك هذا المال ؟ فقال أبو هريرة : دواب تنأتجت ، وتجارة تداركت ، فقال : أدّ الشطر ، وذلك أنه ظهرت لهم أموال بعد الولاية لم تكن لهم قبلها . وروى مالك عن ابن عمر : أنه اشترى هو وعبيد الله ابلاً فبعث بها إلى الحمى فرعت ، فقال عمر : رعيها في الحمى فشاطرهما ، وشاطر سعد بن أبي وقاص حين قدم من الكوفة ، وذلك أن العامل يعطى لأجل قوته بالامام والمسلمين فهو كالمضارب للمسلمين ، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يأمر إذا قدم عليه العمال أن يدخلوا نهاراً ولا يدخلوا ليلاً كيلاً يجتنحوا شيئاً من الأموال ، يعنى أنهم يتوهمون أن ما يعطون يكون لهم .

وقال عتاب بن أسيد : والله ما أصبت في عملى الذى ولائى رسول الله ﷺ الا ثوبتين معلقين كسوتهما مولاي كيسان . وروى : أن على بن أبى طالب استعمل أبا مسعود الاتصاري على السواد فرجع إلى داره وقد امتلأت ، فقال : ما هؤلاء ؟ قالوا : كذلك يعملون بالرجل إذا استعمل ، قال : كل هؤلاء يريدون أن يأكلوا في أمارتى !! فرجع إلى على فقال : لا حاجة لى في العمل .

قال الشيخ اسماعيل رحمه الله : قال بعض السلف : انما جاء فساد الدين والدنيا من أربعة : عالم فاجر ، وعابد جاهل ، وطالب الدنيا بالدين ، وسلطان جائر ، ويعنى بالدنيا ما يشمل مالها وغيره كالامارة

(١) الحديث في رجل استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمل يدمى :

« ابن اللحية » رواه أبو داود .

والجاء ، قال الشاعر :

وهل أقسد الدين الا الملو ك واحبار سوء ورهبانها

وقال الاوزاعي : اشتكت النواويس ما تجد من نتن جيف الكفار ،
فأوحى الله تعالى اليها : « بطون علماء السوء أنتن مما تجدن » ،
وانصرف الحسن من مجلسه فحمل اليه رجل من خراسان كيما فيه خمسة
آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز ، فقال : يا أبا سعيد هذه نفقة
وهذه كسوة ، فقال : عافاك الله ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك انه
من جلس مثل مجلسي هذا وقيل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم
القيامة ولا خلاق له ، وعنه عليه السلام : « علماء هذه الامة رجالان ، رجل آتاه
الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتري به ثمنا ، فذلك الذي
يصلى عليه طير الهواء وحياتان البحار ودواب الأرض والكرام الكاتبون ،
يقدم على الله تعالى يوم لقيامة سيذا شريفا حتى يرافق المرسلين ، ورجل
آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله ولخذ به طمعا واشترى
به ثمنا يأتي يوم القيامة ملثما بلجام من النار ينادى عليه مناد على
رؤوس الخلائق : هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالى علما ففطن به على عباد
الله وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب
الناس » .

واشد من هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى فجعل يقول :
حدثني موسى فاتخذ بذلك مالا كثيرا ففقدته موسى عليه السلام فجعل يسأل
عنه فلا يحس له أثرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه
حبيل أسود ، وفي رواية : جاءه بارتب في عنقه سلسلة ، فقال له موسى :
أتعرف فلانا ؟ قال : نعم هو هذا الخنزير أو هذه الارتب ، فقال : « يارب
اسألك أن تردده الى حاله حتى أسأله بما أصابه هذا » ، فأوحى الله عز وجل

ولزمه ان كان على عوض ان يفي لهم به والا لزمته تباعة وجازت مداراة

مضر بمباح ويدفع بما قدر عليه

اليه : « لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما اجبتك فيه ، ولكني
لخبرك بم صنعت به هذا ، انه كان يطلب الدنيا بالدين » ، وعنه عليه السلام :
« من طلب علماً مما يبتغى به وجه الله على ان يصيب به عرضاً من الدنيا
لم يجد ربحاً الجنة يوم القيامة » .

(ولزمه) أي : مطلق الآخذ (ان كان) الاعطاء له (على عوض)
يعوضه لمعطيه (ان يفي) فاعل لزم (لهم) أي لمعطيه (به) أي بالعوض
(والا لزمته تباعة) تباعة ما وصله وتباعة خلف الوعد وهي عليه ولو رد
ما وصله وسواء فيما اعطوه وفي العوض المال والعناء وفضل الجاه ولم
يذكره الشيخ لدخوله في العناء لأن من له جاه ينفع بكلامه او كلامه ومشيه
والكلام عناء ، وقوله : يفي ، هو من الوفاء ولا همزة بعد يائه ، وان وجد
في نسخة يفاء بهمزة بعدها فهو من الفاء بمعنى الرجوع ، والمعنى ان
يرجع اليهم بعوض ما اعطوه ، وتقدم الكلام على هبة الثواب في محله ،
وعن جابر بن زيد رحمه الله : ترك المكافاة من التطفيف أي : فيما جعل
له على المكافاة (وجازت مداراة) انسان بهمزة فوق الألف لا بالألف
مقروءة لأن الهمزة المتحركة لا تقلب ألفاً (مضر) في الدين أو في الدنيا
(بمباح) من مال وكلام وعناء سائر البدن ويمكروه لا بمعصية
(ويدفع بما قدر عليه) وسواء في الذي دارؤوه أن يجوز له ما يفعل
لكنه مضره على غيره أو لا يجوز مثل أن يكون له نخل أو أرض
أو غيرهما في الحكم ويعلموا أن ذلك ليس له في نفس الأمر ، ومثل
أن تكون المرأة زوجة له في ظاهر الأمر وليست زوجة له في نفس الأمر
بالكلية أو لانفساخ النكاح ، وكذا في العتق ، ومثل أن يأخذ بقول
ضعيف أو محجور عليه فيدارى على ترك ذلك ، ومثل المخالف يريد الحكم

علينا بما يجوز في مذهبه ولا يجوز عندنا كما وجد في بعض كتبهم غير المعتبرة من جواز نزع مساجدنا وجعلها لهم وقتلهم لنا ومنع بيع الطعام ، ولا يوجد ذلك في القرآن والسنة ولا في كتب سلفهم ، ولا في كتبهم المعتبرة ، وكما اذا قهرونا ان نصلى خلفهم وهم يدخلون فيها ما يفسدها أو يصلوها بنجس أو بلا وضوء ، أو طلبوا منا أن نعطيهم الزكاة فلمسلمين نصرهم الله أن يدارئوهم على ذلك بمالهم وكلامهم وبما قدروا عليه ، ولو اسقط المصنف قوله : ويدفع بما قدر عليه لا غنى عنه قوله : بمباح مع ما قبله ، وكأنه ذكره تلويحاً الى أن لهم أن يبلغوا طاقتهم في الدفع بما ذكرنا من المال وغيره ، أو تلويحاً الى أنه يجوز لهم قتاله على الحق ولو ضعفوا ، وكان أبو تغلى رجلاً جباراً سمع قراءة العزابة في غار اجلو الشرقى فقال : ما هذه البدعة ؟ فوصل قوله أبا عبد الله محمد بن بكر فاستعمل قصعة من طعام طيب ومنادل حسناً وبطنة مملوءة زيتاً فأرسلها اليه فقال له : أممكها هي لك ، فجلس غداً في موضعه فسمع قراءتهم فقال ما في هذه البلاد الا كلام ابن بكر ومن كره فهذا في قلبه ، لرمح في يده .

والرشوة لرفع ظلم أو دفع جور جائزة ، قال جابر بن زيد رحمه الله : ما نفعلنا في أيام زياد الا الرشى ، وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : الرشوة تفقأ عين العليم وتصيد الحكيم ، والله بعباده خير ، وكان أبو زكرياء بن أبى مسور لا يدخل جبار جربة الا أكل طعامه قبل الناس ، ويطعم مثل ذلك للعزابة ، وكان يقول : من زرعه وحصده ودرسه ودراه وطحنه وطبخه وأطعمه للمسودة اتقاء لشرهم خير ممن فعل ذلك وأطعمه للمسلمين ، يعنى في الثواب لعظم حفظ الدين ، ودفع ضرر أشرف أو ظلم وقع ، وكان يقول : خبزى مرفوع للجبابرة وقال حكيم : الرشوة رشاء الحاجة ، شبهها بحبل تجبذ به الحاجة ، قال الطرطوشى : ومما قلته في الرشوة :

ولا تحل على ظلم الغير ولا على شهادة بزور .أو حكم بجور لطالب
حقه وكذا لحاكم علم بذلك حيث لا يحكم بعلمه

واكرم من يدم الباب شخص ثقل الحمل مشغول اليدين
ينوء اذا مشى نفساً ونفثاً وينطح بابيه بالركبتين
واكرم شافع يمشى عليهما أبو المنقوش فوق الصفحتين

قال : ومما قلته أيضاً :

اذا كنت في حاجة مرسلًا وانت بانجازها مقدم
فارسل باكمه حالاته به صمم وعمى ويكم
ودع عنك كل رسول سوى رسول يقال له الدرهم

(ولا تحل) الإدارة أى : مطلق المعالجة (على ظلم الغير) فى ماله
أو بدنه أو عرضه وسواء الظلم بالبدن أو باللسان أو بالمال وسواء يداريه
بماله أو بدنه أو لسانه (ولا على شهادة بزور) هى داخله فى الظلم وخصها
بالذكر لعظم شأنها ، وذلك أن ينفعه بشئ على أن يظلم غيره أو يشهد
عليه بزور أو أن يكتب شهادة الزور أو على أن يتركه يظلم أو يزور ،
ولا يجوز ذلك للمعطى ولا للأخذ أو يشهدوا بما هو فى نفس الأمر حق إلا
أنه لا علم لهم به .

(أو) على (حكم بجور لطالب حقه) وقد علم الطالب أن الحق
له وأن لم يعلم أو علم أنه ليس له فبالأولى أنه لا تجوز الإدارة على أن
يحكم له به ، (وكذا) لا تجوز لك الإدارة (لحاكم علم بذلك) الحق أنه
لك (حيث لا يحكم بعلمه) وكل ذلك الاعطاء دعاء الى ما هو معصية وهو

شهادة الزور والحكم به والحكم لعلم الحاكم ، وإن اخذ شيئاً كان رشوة لأنه اخذ على حكم لا يجوز وذلك أن يعلم أن الحق لك ولا بينة لك سواء ، أو لك معه شاهد آخر فاما أن يؤديا شهادتهما عند حاكم آخر فهذا جائز ، واما أن يحكم لك بعلمه حيث لا يجوز أن يحكم بعلمه فهذا لا يجوز له ، ولا يجوز لك أن تداريه على أن يحكم لك بعلمه ولا يجوز له اخذ ما تعطيه على ذلك ففى « الديوان » : كما مر في محله ، واما أن اعطى الأجرة على أن يشهد له بالزور أو يحكم له بالجور فلا يجوز له ولا للشاهد والحاكم ، ولو علم أن الحق له ، لأن الشاهد أو الحاكم لم يعلم أن الحق له فذلك من الجور والظلم ، لأن ذلك في الظاهر جور وزور ولو علم صاحب الحق أن له الحق ولو علم الحاكم أنه له فلا يحكم له أيضاً به إذ لا يحكم بعلمه ولا يحل لهما ذلك ، ولا اخذ شيء على ذلك ، وفي حكم ذلك أن يحكم له بشهود لا تجوز فلا يحل له ذلك ولا اخذ شيء عليه ولا يجوز لصاحب الحق أن يدعوه لذلك أو يعطيه على ذلك كشهادة عبيد له أو شركين أو أبويه ولو علم هو والحاكم أن الحق له ، وإن كانت له بينة صحيحة فاعطى مالا للحاكم على أن يحكم له بها وهى جائزة أيضاً عند الحاكم فلا يجوز للحاكم اخذ مال على ذلك ، ويجوز لصاحب الحق اعطاؤه إن كان ما يعطى كحقه أو أقل ، وإن كان أكثر فتضييع للمال منهى عنه إلا لهم مباح مثل أن يحتاج إلى عين ذلك الحق أو يبرر يمينه ، وقد مر أن الذى لا يجوز للحاكم أن يحكم به من علمه هو ما علمه قبل أن يكون قاضياً أو بعد أن كان قاضياً علم في منزله أو غير منزله ، وإنما يحكم بما علمه في مجلس قضائه ، وقيل : يحكم بما علمه في منزله الذى يقضى فيه ومعنى مجلس القضاء : الموضع الذى يجلس فيه للقضاء بين الناس ، وقيل : الموضع الذى تحكما اليه فيه وإن استمسكت امرأة برجل على نفقة وقد علم الحاكم أنها محرمة

ولشاهد في موضع لا يشهد به

أو حرمت عليه بوجه ما فلا يثبت الخصومة بينهما وليغلب عليهما ويهددهما ويرفعهما الى غيره ، وإن لم يعلم ذلك فلا يغلب ولا يهدد ولا ينصحهما بما عنده وكذا في الاستمساك بالارث ممن لا ارث لهما منه أو استمساكه بالارث ممن لا ارث له منها لوقوع ثلاث تطليقات أو غير ذلك ، وكذا في استمساكه بها في زوجية باطلة وكذا في سائر الأمور ، وكذا في غير الزوجين ، وكذا اذا اعتق مملوكا فاستمسك احدهما بالآخر كالنفقة والخدمة ، وإن علم أن هذا ابن فلان ولا بيّنة رفعهما لغيره .

(و) كذا لا يجوز لك الإدارة (لشاهد في موضع لا يشهد به) أي في صورة لا يشهد بها مثل أن يبيع شخص شيئا لآخر أو يهبه له ثم قام عليه من نازعه فيه ولم يكن له من يشهد لسه بالبيع أو الهبة الا بئنه أو واهبه ، فلا يجوز له أن يعطيه الأجرة ليشهد له على البيع أو الهبة لأن الحاكم اذا علم بذلك لا يحكم بشهادته ولو شهد بالحق ، ولا يأخذ الأجرة على ذلك .

ومر " عن « الديوان » أنه لا تجوز شهادة المرء على ما باع ولا على ما وهب ولا على ما اصدق ولا ما استأجر به الاجير ، وما أعطاه في الحقوق كلها وكل ما أشبه ذلك ، وسواء ماله ومال من ولى أمره اذا علم الحاكم بذلك ، وإن لم يعلم وقضى بشهادته فلا ضمان على الشاهد ، ولكن لا يشهد بذلك وبالأولى أنه لا يضمن الحاكم ، وكذا لا تجوز شهادة الرجل المقارض والاجير لصاحب المال فيما في أيديهما وتجاوز في غير ذلك ولا شهادة الشريك فيما اشتركه وجازت في غيره وفي غير مال كالنكاح والعفو وموجب الضرب أو الحبس ، وكذلك لا يداريه أن يتكلم بالشهادة حيث له الاخبار .

وجوزت مداراة حاكم للحكم بما علم وشاهد للشهادة به ورخص وان لم
يعلم ولكن لا يؤمر بحكم بجور وشهادة بزور

(وجوزت مداراة حاكم للحكم بما علم) مطلقا لأنه حق (وشاهد
للشهادة به) أى بما علم أنه حق ولو فى الصور التى لا يشهد بها ولا يجوز
لحاكم اخذ الأجرة على ذلك وكذا الشاهد لأنه أكل بالدين ولو جاز لطالب
الحق اعطاؤها ، (ورخص) لمن علم أن الحق له أن يدارى الحاكم والشاهد
أن يحكم له ويشهد له به وكذا بل أولى أن طأوعه أن يحكم له أو يشهد له
بلا أجرة ، (وان لم يعلم) أى الحاكم والشاهد أن الحق له لكن لا يحل
لهما ذلك ، ولا أخذ الأجرة على ذلك لأن ذلك باطل وجور وزور عندهما
ولو كان حقا للمحكوم له فى نفس الأمر (ولكن لا يؤمر) أى لا يؤمر
الحاكم والشاهد أى لا يأمرهما صاحب الحق (بحكم بجور) هذا عائد
الى الحاكم (وشهادة بزور) هذا عائد الى الشاهد لأن ذلك أمر بمنكر
لا يقل . احكم لى بجور أو اشهد لى بزور أو احكم لى بكذا أو اشهد لى
بكذا ، ولم يصح عندك ، بل يقول للحاكم : احكم لى فان الحق لى ،
وأعطيك كذا ؛ ويقول للشاهد : اشهد لى بكذا فان الحق لى وأعطيك كذا ،
وليس هذا الكلام ولا أكبر منه يسيغ للحاكم ولا للشاهد أن يحكم ويشهد ،
ولا أن يأخذا ما أعطاهما على ذلك ، وإنما أقرد الشاهد مع أن الواحد
لا تجوز شهادته ليشمل ما اذا جازت فيه شهادة الواحد ولأن الكلام مع هذا
الشاهد ، ويفصل ذلك مع شاهد آخر وأيهما فرضته قبلته العبارة ، وليشمل
ما اذا كان عنده شاهد يجوز له أن يشهد فيتكلف شاهد آخر والاعطاء على
ترك الحكم بعد وقوعه والشهادة بعد وقوعها وترك ايقاع الحكم من أول
والشهادة من أول كالاعطاء على الحكم والشهادة حيث جاز وحيث لا يجوز ،

وجازت على طاعة ولو فرضا ولاين على تعلم او عمل نافع له وان لدنياه
او بلا مال ولا تؤخذ اجرة على طاعة ورخص بطيب نفس معطيها .

وحيث يجوز القبض وحيث لا يجوز وفاقا وخلافا رايته .

قال : (وجازت) اى المداراة (على) كل (طاعة) فرضا كانت
او نفلا ثم (ولو فرضا) بمعنى انه يجوز له ان يعطى مالا لمن يعمل
فرضا او نفلا بان يقول : صم او صل اعطك كذا او خذه وصل وكذا العناء
وكل نفع ، وكذا تجوز المداراة على ترك المعصية كبيرة او صغيرة ولم يذكره
لدخوله فى الطاعة فان ترك المعصية لعل كونه معصية طاعة فاذا داراه على
فعل ما هو طاعة ففعله فصورة فعله طاعة ، واذا داراه على ترك معصية
لانها معصية فتركها فصورة تركه اياها طاعة ، نعم اذا لم يظهر له التعليل
بانها معصية ولم يعلم العلة مريد المعصية لم يكن تركها بصورة الطاعة .

(و) جازت مداراة الابوين (لابن) او بنت او اراد المصنف وصاحب
الاصل مطلق الولد ولا عدالة فى ذلك ، ومثل الولد فى ذلك سائر الاقارب ،
وكذا الابعاد ، ويغنى عن ذلك كله ما تقدم وما يعلم من جواز المداراة
ايضا على المباح (على تعلم او عمل نافع له وان لدنياه) غيا بالدنيا لان
الاصل الجلب للدين ولو غيا بالدين لجاز باعتبار ان الاعطاء للدين داع
الى الاكل بالدين او يقدر ان كان لدينه وان كان لدنياه (او بلا مال) وجه
التغيب به ان المعتاد الغالب المداراة بالمال (ولا تؤخذ اجرة على طاعة)
ولو جاز اعطاؤها .

(ورخص) فى اخذها (بطيب نفس معطيها) بشرط ان لا ينوى

وعلى أخذ حقوق واعطائها

بأخذها التعويض على الطاعة والاكل بالدين ولو نوى المعطى التعويض على الطاعة والاكل بالدين وهذا محطّ كلام المصنف ، والقول الاول أن هذا القصد من المعطى يفسد على الأخذ ما يأخذ ولو صفى نيته .

وفي « الأثر » : اجتمع وائل والمعتمر بن عمار وجماعة الى الربيع فسألوه أن يخرج الى الموسم فقال : لا أقدر ما عندي ما أحتمل به ، قال : فمشوا الى رجل من المسلمين يقال له : النضر بن ميمون ، وكان من تجار الصين ، وكان موسراً فأعلموه بقوله فأتاه باريعين ديناراً ، فقال له : حج بها فلم يقبلها منه ، وكان به خاصاً ، فجاء وائل والمعتمر فقالا له : سبحان الله يا أبا عمرو تعلم حاجة الناس اليك وكنت اعتللت بذلك لا تجد ما تتحمل به فلما جاءك الله بما ترى تتسح فيه أبيت أن تقبل ، فقال : انه قال لي خذها على أن تحج بها ولست أقبلها على شرط ، قالا فأتيا النضر فأعلماه بما ذكره من قوله فقال : والله ما علمت انه يكره ذلك فالان خذاها انتما وادفعاها اليه فابى أن يقبلها بعد ذلك .

والاصل في هذا أن ما علق لسبب فهو الى ما علق اليه ، قال الشيخ احمد : أن وهب له شيئاً على أن يفطر به أو يشتري به لحماً أو يغسل به ثوبه فليجعله في شرطه والا فتباعدة عليه ، وقيل بطلت هبته ، وقيل : جازت وبطل الشرط فله أن يفعل به ما شاء .

(و) جازت الإدارة (على أخذ حقوق) كالزكاة والكفارة ودينار الفرائض وثمان المبيع والأرض مما لا يعرف ربه وغير ذلك من حقوق الخالق والمخلوق تعطيه مالا أو تنفعه بشيء على أن يقبل منك أو من غيرك الزكاة والكفارة أو غيرها ، ويجوز له أخذ ما تعطيه على ذلك أو تنفعه وبأخذ الزكاة ونحوها سواء كان لك ذلك أو لغيرك الا أنه لا تدارى من مال غيرك الا برضاه ، (واعطائها) مثل أن تعطيه مالا ولا يحل له الأخذ ، أو تنفعه

ولزم الوفاء والا فتباعدة ولا رد في الحكم وجاز برضى . . .

بشيء على أن يعطيك أو يعطى غيرك زكاة أو كفارة أو نحوهما ، سواء كانت الزكاة أو نحوها له أو لغيره ولا تعطيه مالا أو تنفعه على ذلك من غيرك إلا برضاه ، ولكن لا يحسن له طلب الزكاة والحقوق لنفسه أو لمن يلي أمره فضلا عن أن يعطى فيها مالا أو ينفع فيها ، وأما أن يعطيه مالا أو ينفعه على أن يعطى الحقوق هكذا أو الزكاة أو غيرها هكذا ولم يقصد أن يعطيه فلا كراهة .

(ولزم الوفاء) يأخذ ما أعطى له شيء على أخذه وبإعطاء ما أعطى له شيء على إعطائه (والا) يف بالأخذ أو الإعطاء (فـ) عليه (تباعة) فيما أخذه على أخذ الحقوق ولم يأخذها ، أو أعطائها ولم يعطها ، والنفع كالإعطاء ، وغير الحقوق كالحقوق ، مثل اللقطة ودية المجهول وما لا يعرف له رب ، أو أيس منه أن أعطى له مال على أن يقبل ذلك أو يعطيه سواء كان بيده فيعطيه أو جعل له أمره بيده ليعطيه الفقراء .

(ولا رد) عليه لمعطيه (في الحكم) أن لم يف ولو لزمه الرد بينه وبين الله تعالى ، ولا يجوز له من أول الأمر أن لم يكن في نيته أن يفى ، وإن أخذ على أن لا يفى ثم أراد الوفاء لم يجز له بل يرده لأنه أخذ كما لا يحل ، وأجيز له أن يمسكه ويفى ، وظاهر كلامه أنه أن أو في له صح له ما أعطاه على عمل الطاعة ولو فيما بينه وبين الله ، وهذا ترخيص كما رخص أن تقبل ما أعطيت على طاعة إذا نويت أنت أنك تعمل ولو لم يعطك .

(وجاز) لمعطيه أن يمسك ما رد إليه أن رده إليه (برضى) منه بأن يرد لمن أعطاه بلا حكم ولو ثقل عليه الرد وكرهه ، ومعنى رضاه بالرد :

ومنع حيث أعطى بطيب نفس وجاز اخذ عطية بمداراة معط ان خيفت
قطيعته او ضر يصل منه ان لم تقبل عليه او من غيره ممن . .

انه اراد الرد بلا جبر من الحاكم او بلا حكم وليس المراد انه طابت نفسه
بالرد لانه لا يشترط طيبها اذ لا يجوز له الا ان يرد لانه لم يف بالشرط .

(ومنع) أى ومنع بعض العلماء المعطى بكر الطاء ان يرد اليه
المعطى بفتحها ويقبل بل ان رد اليه فلا يقبل ولو لم يف المعطى بالفتح
(حيث أعطى) بالبناء للمفعول وهذه الحيثية تعليلية أى لانه اعطاه ذلك
المعطى (بطيب نفس) وذلك امضاء لعطيته وابطال لشرطه ، ووجهه انه
اعطاه فى تقوية الدين لأن اعطاه الحقوق او اخذها انفاذ للحكم الشرعى
فعطيته له ليعطى الحقوق او ياخذها هبة لوجه الله فلا يرجع فيها ولو
اعطاه ليعطيه هو بان قال : خذ هذا لتعطينى الحقوق لأن طلبه لنفسه
لا يخرج الحق عن كونه حقاً لله الا انه ضعيف اذ طلب لنفسه ، والصحيح
الأول لانه لم يعط على تقوية الدين هكذا بل بشرط ، والمؤمنون على
شروطهم ، ثم انه لا يجوز للمعطى بالفتح ان يمسك ذلك بل يطرحه لمعطيه
أو يوصى له به أو يعطيه الا عند مجيز العطية مع ابطال الشرط ، فله
امساكه ، وان أعطيته على ان يعطيه لغيرك أو لك على نفسه فى حقوق لزمته
فالحكم كما ذكره المصنف وذكرته ، فى ذلك كله من الخلاف وجواز الرد
ومنعه ، ويجوز حمل كلام المصنف على ذلك كله ايضاً فانك اذا أعطيته
ليؤدى على نفسه فقد أوصلته الى اداء الحقوق الواجبة عليه بلين ، لكن
ان قصدت ان يرد اليك قضاء منه لدينك عليه ففيه ضعف .

(وجاز اخذ عطية بمداراة معط ان خيفت قطيعته او ضر يصل منه ان
لم تقبل) عطيته (عليه) أى عنه (او) خيف ضر أو قطيعة (من غيره ممن

يتقى ضره وكذا فيما لا يجوز اخذها من معطيها وان خيف من قبل غيره

يتقى ضره) اى جاز لك ان تأخذ عطية من ان اعطاك ولم تقبل منه قطعك او وصلك ضر منه او من غيره ممن يعظم ضره فيتأهل لأن لا يتقى فيكون ذلك الاخذ مداراة ، فالمداراة كما تكون بالاعطاء تكون بالأخذ ، وسواء في ذلك قريبك او صاحبك او جارك او غيرهم او الأجنب ، وسواء الضر في الدين او في الدنيا في عرض او مال او بدن ، وانما قال : جاز لانه لا يجب اذ يجوز له ان لا يقبل وان قاتله على القبض قاتله ، وان توجه لافساد ماله فله القتال ، وان لم يقاتل على مال فلا بأس ، وعبر باتقاء الضر عن عظم الضر لانه يلزم من عظمه اتقاؤه وان ضعف ضره بحيث يحتمل لم يتأكد القبض ، وكذا ضر المعطى وانما اخبر بجواز ذلك لانه قد يتوهم انك اذا كرهت عطية احد لم تحل لك ، ولم تدخل ملكك ان قبضتها مع انه ليس كذلك ، وذلك لغير حرمة او ريبة ، واما الحرام والريبة فلا يحل لك اخذهما بمداراة بالأخذ او بدونها .

(وكذا فيما لا يجوز اخذها) متعلق بقوله : لا يجوز (من معطيها) التشبيه عائد الى انه سواء اكان الخوف من معطيها أم من غيره كما قال (وان خيف) ضر او قطيعة (من قبل غيره) وليس تغيباً بل التقدير ان خيف منه او من غيره هذا هنا ، وفي الكلام حذف تقديره : وكذا فيما لا يجوز اخذها له من معطيها لا يجوز اخذها لخوف ، وان خيف من قبل غيره ، والتي لا يجوز اخذها هي عطية الحرام والريبة والاكل بالدين والرشوة والعطية على الزنى ، ونحو ذلك ، فكما استوى الخوف من المعطى وخوف من غيره في المسألة السابقة كذلك يستويان في مسألة جواز قبول العطية مداراة بالقبول كذلك استوى الخوف من المعطى والخوف من غيره في مسألة عدم جواز قبول عطية غير جائزة الاخذ لحرمة او ربا أو على ما لا يجوز

وجاز مناولتها وتبليغها لأخذها فيما جاز فيه إعطاؤها لمعطيتها ولو .

حرم أخذها على أخذها وتؤخذ

عليه كالأكل بالدين وغير ذلك ، وقوله : له متعلق بيجوز ، وكل عطية لا تجوز فلا يجوز أخذها لمن علم أنها كذا مما لا يجوز ، ولا لمن ظن أنها كذا مما لا يجوز ، وإن ظن فأخذها فهي عليه تباعة ولو جهل أنها لا تجوز إذا كان عدم جوازها مما يدرك بالعلم مثل أن يظن أنه أعطاه على الإدارة أو أعطاه على الرشوة أو على وجه وهو وجه حرام ، فلا يحل له أخذها ولو جهل حرمة ذلك (وجاز مناولتها) أى مناولة عطية الإدارة بقيضها وحفظها وبيعها وقبض ثمنها والشراء به وشرائها لتعطى وجمعها ممن يعطيها وغير ذلك ، (وتبليغها لأخذها) وأخذ الأجرة على المناولة المذكورة والتبليغ لأخذها (فيما جاز فيه إعطاؤها لمعطيتها) إدارة على نفسه (ولو حرم أخذها على أخذها) لأنه كما يجوز إعطاء الإنسان أياها من ماله يجوز أخذها ممن يعطيها فيبلغها ، وإذا أشكل الأمر رجعوا للجبار القاهر وعملوا بما قال إذ لم يقدرُوا على منعه وإن ردهم لمن هو دونه ولو موحدًا ولم يقدرُوا على الانتصاف من هذا الذى هو دونه فهو كالجبار الأول ولو لم يعدل .

(وتؤخذ) أى يأخذها المسلمون أو غيرهم قهراً وجبراً ، وقد أشار بعض المشايخ إلى الجبار كيف يفعل بهم فيعطونه وذلك أنه قال : أحبس ماشيتهم على الرعى ، وذلك نظراً لمصلحتهم ، وذلك أنهم كل يوم مر ولم يعطوا ضاعف عليهم الجائر ، وقال قائد المعز بن باديس لأبى زكرياء بن أبى مسور : على ماذا يقدر بنوير لسن ؟ فقال أبو زكرياء : على دينارين فنقدم فأعطاهما من عنده ، وفى الدليل والبرهان أن دية العاقلة فى الكتمان لا يلزمك منها شيء أن لم يحكمها الحاكم ، وكذا النوائب لا يلزمك منها

وان من مال يتيم او غائب او ارمل ان استقامت على حق لدفع عن انفسهم

واموالهم

شئ ان لم يطلبوك بها ، وان طلبوك بها لزمك ان تعطى ، وان استثناك
الجائر فلا عليك .

قلت : قدم قائد المعز بن باديس الى نهب « جرية » فاعتزل أبو زكرياء
ابن يراسن في الجامع ولم يصبه شئ وقد علم به وأخذ المال من أهل جرية
ولم يأخذ منه شيئاً بل أمره أن يعتزل هو وعشيرته ، فاعتزل الى المسجد
الكبير ، قال في « الدليل والبرهان » : وأما كل ما يحدثه الناس في بلادهم
من الاسوار والخنادق والحصون فعليك ، وان لم يطلبوك فلا شئ عليك ،
ويتأخذ الناس عليها كلهم ، وتأخذ منهم كلهم (وان من مال يتيم) او
يتيمة او مجنون او مجنونة او غائب او غائبة او أخرس أصم او خرساء
صماء (او غائب او) انسان (ارمل) اى فقير محتاج ذكراً كان او انثى ،
وتقدم كلام على ذلك في الهبات والحقوق .

قال ابن السكيت : الارامل المساكين رجالاً كانوا او نساء (ان استقامت
على حق لدفع عن انفسهم واموالهم) او عن انفسهم وعن اموالهم بان
قهرهم جائر عليها ولم يجدوا عنها بدّاً ودخلوا فيها بالعدل على الاموال
ان كانت على الاموال ، وعلى النفس ان كانت عليها ، وعليهما ان كانت
عليهما ، وحرم على من تسبب بالزامها جمعها وتناولها ، ولزمه كل ما
اعطوا ، وانما جاز ان تؤخذ من هؤلاء لانها حفظ لاموالهم او ابدانهم
اولهما ، فكيف يلزم غيرهم ان يعطى عنهم ؟ او كيف يتركون الى ضيعة
الاموال او النفس ؟ فاذا كانت على الاموال ولا مال لاحدهم فلا عطاء

وجازت فيها معاملة ما كانت بأيدي جامعيتها قبل أن تدفع لأخذها
وكره ترك مدارة لأحد على ماله أو ما بيده بأمانة أو وكالة . .

عليه ، وإن كانت على الأنفس أعطى من لا مال له ، وينظر في ذلك إلى
كلام الجائر أن قال : ألزمتها على الأموال أو على الأنفس أو على
ذلك كله .

(وجازت فيها معاملة) بشرائها وتبديلها وغير ذلك (ما كانت بأيدي
جامعيتها قبل أن تدفع لأخذها) وهم الظلمة وأعوانهم ووكلاؤهم وخلائفهم ،
وإذا دفعت لأخذها فلا تجوز معاملتهم لهم فيها ولا قبولها بالهبة أو غيرها
ولا حفظها ولا أخذها إلا على الحفظ لأصحابها أن طمعوا في ذلك ، وإن
أخذوها على الرد فلم يقدرُوا لزمنهم ، وفي بعض كتب المالكية ما هو نص
فيما ذكرت ونصه : ما تقول فيما يباع في أسواق مصر مما يكون عليهم من
القبالات ؛ أشتري منه شيئاً ؟ قال : لا وكل شيء كان بقبالة في مصر أو
سائر البلاد فلا أرى لأحد أن يشتريه ، وأراه حراماً لا ترى قول ابن القاسم :
ومصر قد خبثت لأنها قد صارت قبالات كلها ، قال مالك وأصحابه : لا يكون
هذا إلا مع أمير جائر لا يترك الناس يفعلون في مالهم ما شاءوا ه .

قلت : وإن حل ذلك في دين مشرك أو غيره كصغرى فخلاف في جواز
معاملته فيه ، وقد مر في محله .

(وكره ترك مدارة لأحد على ماله أو ما بيده بأمانة أو وكالة) ، ولا

ويضمن ما تلف بتركه وقيل : لا ولا يناول ماله ولا ما بيده لمن لا يدارى
عليه ولا يعطى عليه خفارة .

يضمن ما أعطى عليه منه مداراة وإن أعطى من ماله أدرك عليه أن أشهد
على الإدراك ، أو ما الرهن والوديعة واللقطة ومال القراض والعارية والكراء
ونحو ذلك فذلك داخل في الأمانة ، والحاصل أنه يشمل لفظ الأمانة كل ما
بيده لغيره إذا لم يكن في ضمانه ، وإذا كانوا لا يجدون ما لهم إلا بمداواة
بأكثر منها أو بمثلها فلا يكره تركها بل يكره المداراة بأكثر إلا أن كانت
حاجتهم في نفس مالهم أكثر فلا كراهة (ويضمن ما تلف) من الأمانات التي
عنده (بتركه) للمداواة عنها بأقل منها ويضمنها كلها لا خصوص ما يبقى
منها لو دارى عنها (وقيل : لا) يضمن (ولا يناول ماله ولا ما بيده لمن
لا يدارى عليه) مريد أخذه (ولا يعطى عليه خفارة) أي ما يجعل لجائر
على أن يمنع أموالهم ممن يأخذها أو أنفسهم من قتل أو ضرب أو حبس ،
وتقدم الكلام عليها ، ومن أمر غيره أن يعطى عنه المداراة جاز أن يعطيها
عنه ويدركها ، وإن أعطى على ما بيده من الأمانات من ماله أدرك على
أصحابها ، وله أن يأخذ منها بنفسه ، ومن أعطى مال ليس أمانة عنده
لوجه الله أو على أن لا يدرك أو مهملاً فلا يدرك على صاحبه ، وإن أعطى
على أن يدرك أدرك فيما بينه وبين الله ، وإن أشهد على الإدراك أدرك في
الحكم أيضاً ، وقيل : يدرك فيه أيضاً ولو بلا أشهاد ، ويصدق في قوله :
أعطيت على الإدراك ، وقيل : أيضاً إذا أعطى مهملاً أدرك ، وتقدم في
الحمالة أن من أعطى عن أحد ما عليه من دين بلا أمر منه فإنه قيل : يدرك
وقيل : لا وتقدم في الجنائز أنه إن كفن أحداً من ماله أدرك فيما بينه

خاتمة

خاتمة

روى : « لا حنث على مغبوب » وأجاز عزان في التقية ما يجوز حال الاضطرار ، ومن أكره على وطء امرأة فعلية عقرها ، والكفر أن فعل لا الحد ، ومن أكره على عمل في مغبوب مما يزيد به فتويته الحل والندم وإن ضر فيه صاحبه أو غيره ضمن ، ومن حبس في مغبوب تيمم بترابه واستجمر به ، وقيل : لا وإن خاف من جبار حبساً يموت به لنحو عطش أو يتلف عضوه فله تصويب الكفر بلسانه فقط ، وإن خاف أخذ ماله ويبقى ما يقوته وعياله ويرجع إلى كفاية فلا يصوبه ، وأجاز بعضهم تنجية النفس من القتل بشرب الخمر واكل الميتة والخنزير وفيه بحث مذكور في « الشامل » وإن طلبه بمال فله أن يفدى بالوديعة ويضمنها لربها إن كان يقتله لأن على المسلم أن يفديه بماله ، وكذا على غير المسلم .

ويجوز التقية على انتقاص منزلته وشتم عرضه ، وقيل : لا ، وللامام التقية ، وقيل : لا ، ومن أجبر على سكنى منزل فله سكنه وإن يجعل فيه كل ما يحتاج إليه أو يحفظه من كتب ومال وغيره ولا ضمان عليه بل على مجبره .

قلت : بل لزمه إلا أن غرم المجر له ، أن يأذن فيه ، ومن قال لمن له جاه عند جائر : كلمته في خراجي أعطكه أو أكثر أو أقل ، فلا يحل له أن يأخذ ، وإنما نهى عن المنكر أو دفع المنكر .

• • • • •

ويجوز أن يعين الكافر في استخراج العطاء استبقاء على الرعية ،
قيل : ولا يدفع عن مال اليتيم أو الغائب ببعضه قبل أن يغضب لأن الله
قادر على أن يزيله .

ولأهل البلاد أن يطلبوا الاحسان من الجائر أو عامله لا أن يطلبوه
أن يبدل بأقل حورا منه ولا بأحد معين ، فإذا أجابهم الى ما هو أصليح
فلا يمتنعوا منه ، ويجوز أن يقولوا : ولاية فلان أحب إلينا من غيره ،
وكره بعضهم الانتقال الى بلاد الشرك بالأهل والتجر ، ولم يحرم ذلك
حتى يتخذوا وطناً ، ومن ذكره جائر بسوء وتكلم أحد بما يقوى غضبه
ضمن ، وقيل : لا اذ لم يقصد اغراء والله أعلم وأحكم .

بِسَاب

هَلْكَ رَاجٍ نَعَاصٍ عَلَى عَصِيَانِهِ ثَوَابًا أَوْ نَجَاةً

بِسَاب

فِي الرَّجَاءِ لِلْعَاصِي

(هَلْكَ رَاجٍ لِعَاصٍ) عَصِيَانًا نَجِيرًا (عَلَى عَصِيَانِهِ ثَوَابًا) أُخْرَوِيًا (أَوْ نَجَاةً) مِنْ نَارِ الْآخِرَةِ هَانِكَ نَسَاقٌ ، وَعَلَى بِمَعْنَى مَعَ ، أَوْ عَلَى أَصْلِهَا ، وَالْمَعْنَى لِعَاصٍ مَصْرُوعًا عَلَى عَصِيَانِهِ أَوْ ثَابِتٍ عَلَيْهِ ، وَذَلِكَ أَنْ يَعْلَمَ مِنْهُ كِبِيرُهُ وَيَرْجُو لَهُ مَعَ ذَلِكَ خَيْرَ الْآخِرَةِ عَلَى عَمَلٍ مِنَ الْخَيْرِ يَعْمَلُهُ أَوْ لَا عَلَى عَمَلٍ ، أَوْ يَرْجُو لَهُ النِّجَاةَ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ، فَالْمُرَادُ بِالثَّوَابِ مَا مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكُونَ ثَوَابًا لِلْمُطِيعِ فَرَجَاهُ لِلْعَاصِي هَكَذَا ، أَوْ رَجَاهُ لَهُ عَلَى عَمَلٍ يَعْمَلُهُ ، وَأَمَّا أَنْ يُرَادَ أَنْ لِلْعَاصِي ثَوَابًا لِأَجْلِ عَصِيَانِهِ أَوْ نَجَاةً لِأَجْلِهِ فَذَلِكَ شَرَكٌ ، وَإِنْ أُرِيدَ مَعْصِيَةٌ مَخْصُوصَةٌ فَإِنْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ أَوْ نَصٌّ عَلَيْهَا فِي الْقُرْآنِ أَوْ فِي الْمَتَوَاتِرِ فَشَرَكٌ أَيْضًا ، وَالْأَفْهَقُ ، وَكَلَامُ الْمُصَنِّفِ مُحْتَمَلٌ لِذَلِكَ بِجَعْلِ « عَلَى » لِلتَّعْلِيلِ وَتَعْلِيلُهَا بِرَاجٍ فَيَشْمَلُ

أو انقلاعا من كفر المنصوص على كفره وموته عليه ولا يرجى خيرا لهالك
على عصيان شهر به أو يتمنى له وإن لم ينص عليه

الهلاك الشرك والنفاق ، ويشمل العصيان المعصية الصغيرة والكبيرة على
التفصيل المذكور .

وإن رجا له خير الدنيا أو النجاة من ضررها لا لمعصيته فلا بأس ،
أطلق أو أراد الاستدراج ، وإن رجا له أحدهما لأنه عاص ويرى أن المعصية
توجب الثواب بذلك بدون قصد استدراج فنفاق ، وإن رجا خير الآخرة
أو النجاة من ضررها المنصوص عليه أو مجمع عليه فمشارك (أو انقلاعا)
أي أوراها انقلاعا أي وراج انقلاعا أي توبة (من كفر بالمنصوص على كفره و)
على (موته عليه) أي على الكفر ، وهذا الكفر شرك لأنه رجا المنصوص
على شقائه ، وذلك أن ينص القرآن أو التواتر أو الاجماع على أنه
كافر هكذا ، ولا دليل على توبته ، أو ينص ذلك على أنه مات كافرا ،
فمن رجا أنه مات تائبا فهالك هلاك شرك .

(ولا يرجى خيرا لهالك) أي ميت (على عصيان) متعلق بهالك
أو نعت آخر ، أي : لمكلف ميت مصر أو ثابت على عصيان ، وأجاز
مبيويه نعت الوصف ، وقوله : (شهر به) نعت عصيان كما إذا لم يشهر
بسل عاينه أو قامت به المبينة (أو يتمنى له) هو في حيز النقي ، أي
ولا يتمنى له ، أو يقدر أن المعنى أيما وقع من رجاء له أو تمنى لم يجز
(وإن لم ينص عليه) وهذه المسألة تغني عنها الأولى ، لأن الأولى
في الحي والميت وكأنه أراد بالأولى الحي فصور هذه في الميت ، أو لعلة
فرض الأولى في المنصوص عليه ، وعلى هذا فمعنى قوله : وإن لم ينص
الخ والحال أنه لم ينص ، ومعنى قولهم في صاحب الكبيرة : هو من أهل
الدار ، عندي أنه بحسب ما ظهر لي أنه من أهلها لا الجزم بأنه منهم .

وجاز فيه الشك انه عند الله على خلاف ما عندنا لا الظن وان لخير ،
ولا يتمنى له ولا يجب ورخص لذى كهر وعصيان بما يستحق به ثوابا
من الله كالدعاء له بذلك كخصلة من الايمان لا بالقبول والنجاة من
الذنوب

(وجاز فيك الشك انه عند الله على خلاف ما عندنا لا الظن)
لأن الظن : يرجح احد الوجهين الممكنين ، الشك : ان لا يرجح احدهما
على الآخر فلم يجز الظن (وان لخير) وهو ان يكون صالحا ولا سيما
الظن لحومه سعيدا عند الله (ولا يسمى له) ذلك لخير المدحور ولا سيما
حب حونه سعيدا ، (ورخص) فيها اى فى حب الخير وتمنيه (لذى
كهر وعصيان) أراد بالخهر الشرك وبالعصيان حيرة الساق (بما يستحق
به ثوابا) اخرويا (من الله) لو كان موفيا (كالدعاء له بذلك) اى بما
يستحق به ثوابا اخرويا لو كان موفيا بدين الله تعالى ، وسواء فى ذلك
خصلة واحدة أو اثنان أو ثلاثة فأكثر لأنه يستحق الجنة بخصال
كثيرة ولو فرائض مع بقاء واحدة أو اثنتين فصاعداً ، مثل أن يتمنى
له أن يكون يصلى أو يحسن الصلاة أو يزكى أو يصوم رمضان أو يحب
له ذلك .

وكذلك يجزى لك أن تدعو له بترك معاص معدودة كالربا والزنى
والسرقة ، وأما أن يتمنى أو يحب له أن يأتى بالفرائض كلها أو يأتى
بما لم يأت به فيكون موفياً فلا ، فلو كان يؤدى الفرائض كلها الا واحدة
لم يجز له تمنيها له أو حبها له ، وكذا فريضتان أو ثلاثة فصاعداً
(كخصلة من الايمان) أراد بالايمان الأعمال مطلقاً ما يسمى توحيداً
وما دونه ، والمتشبيه يدخل الخصلتين فصاعداً حتى ينتهى الى حد يدخل
به الجنة ، فكيف كما مثلت لك ؟ ويدخل التشبيه أيضاً ترك المعاصي
(لا بالقبول والنجاة من الذنوب) اى من الموت عليها ، وأما النجاة

ويجب حب العذاب الآجل له ويجزى قصد صنف منه لا أن يكره له غيره
ولزم أيضاً أن لا يحب له المنافع الآخروية لا أن تكره له . . .

منها من أول فذلك طلب للعصمة كعصمة الملائكة لا يجوز ولو لتولى .

(ويجب حب العذاب الآجل) عذاب الآخرة (له) أى لذى شرك
أو عصيان كبير لأن ذلك من البراءة ، وهى واجبة ، (ويجزى قصد
صنف منه) مثل أن يحرق أو يدخل الزمهرير أو يبعث منكوماً
أو يعطى كتابه بشماله أو من [وراء] ظهره أو يحاسب حماباً عسيراً ،
أو يعذب فى قبره سوى الضمة التى تضم المؤمن والكافر ، وذلك على القول
بأن الكافر يعذب فى قبره ، وقد يقال : عذاب القبر ان دعى به لم يجز
عن البراءة ، وأنه يجوز الدعاء بعدمه للمتبرأ منه لحديث جعل
الجريدة على قبر الذى ينم وقبر الذى لا يستبرىء من البول ليخفف
عذابهما ، وان تولى بعض الكافر متصلاً أو منفصلاً حياً أو ميتاً فقد
كفر ، وان تبرأ من بعض المتولى متصلاً أو منفصلاً حياً أو ميتاً فقد
كفر ، ومن قال للمتولى : رحم الله أصبعك فى الجنة أو غيرها من أبعاضه
فلا يجزئه إلا فى الوجه ، وقيل : فى الرأس ، وكذلك فى الطلاق والنكاح
(لا أن يكره له غيره) أى غير الصنف المذكور ، بل يقصده بصنف منه
ذاهلاً عن غيره فى حقه أو غير عالم لغيره ولو حضر ببالة ، وان كره له
صناً لم يجز له ذلك ولم يؤد البراءة حق الاداء بل ذلك نقض للبراءة
الصادرة منه ، مثل أن يحب له الزمهرير دون الاحراق أو بالعكس
ولا يجزئه أن يحب له المضار الدنيوية .

(ولزم أيضاً أن لا يحب له المنافع الآخروية) أى اذا أحببت له فقد
كفر المحب لها (لا أن تكره له) أى : لا يلزم أن تكره له بل يجوز ذهوله

الا ان خطرت على باله ولا يقال لمن لا كبيرة معه : انه من العاصين ويدعى
لطيط بخير اخروى ويحب له

(الا ان خطرت على باله) بأن يقح في باله التردد هل يستحقها
او هل تحب له او هل يجوز حبها له ؟ او سال عن شيء من ذلك ،
او سمع ذكره او رآه مكتوباً فلا يجوز حينئذ الا أن يكرهها له ،
ولا يشك أنه يصيب خيراً في الآخرة والا كفر ، ويحتمل دخول السؤال
في قوله : خطرت أى وقعت في باله بلا سؤال او بسؤال او نحوه ، وعندى
أنه لا كفر بما جهله من ذلك العقاب ولو خطر له مثل أن يجهل
الزهرير أو عذاب القبر لهم فيخطر بباله فلم يثبت لهم إذ لم يعلم أنهم
يعذبون به ، لكن أن جهل ذلك وكرهه لهم أو صوّب نافيته أو تبرأ من
مثبته لهم لاثباته كفر ، ولا يجوز له أن يكره منافع الآخرة لمن وقف
فيه (ولا يقال لمن لا كبيرة معه) من المتولى والموقوف فيه الفاعلين لصغيرة
أو ذنب لا يدري ما هو صغير أم كبير : (أنه من العاصين) أو أهل المعصية
لأن هذين اللفظين يطلقان عرفاً على المصرين وأصحاب الكبائر ولأنهما
يفهمان المبالغة في المعصية فيتوهم السامع الكبيرة ، وهذا أولى مما قيل
أن صاحب الأصل منيع أن يقال من أهل المعصية ، لأن المعصية تشمل الكبيرة
والصغيرة ، لأنه لو أراد ذلك لقال : لا يقال أنه عاص أو عصي فيفهم منه
بالأولى أنه لا يجوز من العاصين أو من أهل المعصية ، وما يقال أن
اسم الفاعل لا يطلق على من فعل مرة غير مسلم ، ومع ذلك فالأحوط
أن لا يقال ذلك أيضاً ، لكن أن قاله أعنى قال : عصي أو عاص ، لم يبرأ
من القائل لاحتمال كلامه الصغيرة .

(ويدعى لطيط) الله عز وجل موف بفرائضه (بخير اخروى ويحب له

ويتمنى ويرجى وجوباً على كل مكلف كوجوب كره ضررها في عامة المطيعين

ويجزى قصد صنف من خير

ويتمنى (له) ويرجى (له) وجوباً (أى : دعاء وحباً وتمنياً ورجاء ذوات وجوب (على كل مكلف) لأن ذلك من الولاية وهي واجبة ، والفاعل الذي تاب عنه الفصول في يدعى ويحب ويتمنى ويرجى هو المكلف ، فأنظره في قوله : على كل مكلف ، لزيادة اليأس ، ولو أمقط قوله : على كل مكلف ، لكان معلوماً لأن محل الوجوب المكلف (كوجوب كره ضررها) أى ضرر الآخرة المدلول عليها بقوله : أخروى ، وفي نسخة : كوجوب كره اضدادها أى أضداد الدعاء بخير أخروى وحبه وتمنيه ورجائه ، أى : يجب عليه أن يكره عدم الدعاء والحب والتمنى والمرجاء ، وفيه نظر ، لأن مثل هذا لا يجب مطلقاً بل إذا خطر بلا سؤال أو بسؤال أو غيره وجب ، والا أجزاء إيقاع الدعاء وما ذكر مع الذهول عن كره عدم ذلك ولعله أراد بالأضداد الدعاء بالشر الأخروى وفيه النظر المذكور (في عامة المطيعين) أى يجب ذلك ، وكره ضرر الآخرة للمطيع الخاص في جملة المطيعين أى كما يجب في ولاية الجملة كما تقول : أكرم زيدا في جملة الناس ، تريد : أكرم جملة الناس وأكرم زيدا منهم ، وقوله في عامة المطيعين : نعت لمنعوت مطيع أو لمطيع على قول سيبويه بجواز نعت الوصف ، أو أراد ولاية الجملة (ويجزى قصد صنف من خير) أخروى مثل أن تقيل : الأهم حاسبه حساباً يسيراً أو حاسب المسلمين حساباً يسيراً أو شفع فيهم أو فيه نبيك محمد ﷺ أو وفّقهم لرضاك أو أسعدهم في الآخرة أو أجعلهم فائزين ، وكذا في الخاص ، وذلك في ولاية الجملة أو ولاية المنصوص عليهم تعبد نثاب عليه ، أو تزداد لهم الدرجات بذلك لأن لهم ذلك قطعاً فلا يرجى لهم رجاء بل يقطع ، وفي ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم سعى في

بلا كرهه غيره ولا يجوز حب تلذذ باطل أو شرب أو نكاح ملك كالدعاء

له به

حصول الخير لهم ونشاب على ذلك (بلا كرهه غيره) أى غير ذلك الصنف له أو لهم بل ذهل عن غيره ذهولاً أو عن نسبته إليه أو إليهم أو لعدم علمه به مما يجوز له جهله من صفات الجنة كتزويج الحوراء العيناء فيها ، وإن كرهه غيره كفر ولو بجهل ، وكذا أن تبرأ من نسبته أو صواب نافية أو فعل ما يشبه هذا من الاقتراعات ولا يجزئه في الولاية حب الخير الدنيوى لمتلذذ ، ولا كراهة شر الآخرة له من غير أن يستشعر له خيرها ولا يكفى في الولاية الدعاء بعدم عذاب القبر لحديث : غرز الجريدة .

(ولا يجوز حب تلذذ باطل أو شرب) أو نوم (أو نكاح) أو نحو ذلك مما لا توصف به الملائكة (لملك) بفتح الميم واللام خصوصاً ولا عموماً (كالدعاء له به) أى بما ذكر ، وكذا نحوه وكالتنفي والرجاء له بذلك ، فإن الخطأ في صفة الملائكة شرك ، وقيل : لا يحكم بكفره إلا أن عم ، وذلك أن ولاية الملائكة جملة توحيد من لم يتولهم أشرك وكذا ولاية المخصوص منهم إذا علمه كجبريل وميكائيل ، ومما لا يؤمنون به التعب والراحة والبول والغائط واللحم والدم والعظم والشعر والشحم والبطش والرى والجوع وضده ، والشهوة والذكورة والأنوثة والجنون والطفولية والبلوغ إلا شهرة العبادة لله عز وجل فانهم أبداً مشتهون له ويصلون لما ورد في الحديث : « أن جبريل عليه السلام صلى بالنبي ﷺ والنبي ﷺ يحلى بأصحابه » (١) ويصحبون

(١) بقاء مسلم .

ولا يحب لمسلم ما لا يوافق طبعه ولا يدعى له به وهلك من أحب

لما ثبت في الحديث أنهم قالوا لادم عليه السلام : « حَجَجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِالْقَى عَامٍ » ويصومون ، ولعل صومهم عبادة لا تقدم لها أجسامهم في نفسها ولو أنهم لا تلحقهم مشقة ، إلا ترى أنه يقال : أمر جبريل بالأسراع في كذا فأسرع حتى انكسرت له ريشة ، فجسمه لم يطق وهو لم تلحقه مشقة أو " لا تلحقهم مشقة إلا " في عبادة تسمى صوماً ، وإنما ولاية الملائكة بالترحم لا بالاستغفار ، ولا بالدعاء بالجنة للتلذذ فيها كتلذذ الأدمى ، وإن دعا لهم بزيادة العبادة والدوام عليها فذلك ولاية : وكذا إن دعا لهم بدخول الجنة لا ليتلذذوا فيها بل ليكونوا في رضى الله ، لأنه ليس فيها مسخوط عليه ، فهو جائز إذا لم يوهم السامع التلذذ بما يتلذذ به الأدمى من نحو أكل وشرب ، ويخص جبريل عليه السلام ، ولا يعذر في جهله ولا في ترك ولايته كما لا يعذر في جملة الملائكة ، ورخص أن لا يلزمه ذلك حتى تقوم الحجة به أو بالجملة ، وأما غير جبريل من الأفراد فحتى تقوم به الحجة أجمعاً .

(ولا يحب لمسلم ما لا يوافق طبعه ولا يدعى له به) ولا يرجاه ولا يتمناه ، سواء في ذلك جملة المسلمين والأشخاص ، وذلك مثل ما هو مكروه أو معصية أو يكون سبباً لعجزهم أو كسلهم عن العبادة ، ومثل أن يكونوا مغلوبين أو جاهلين فذلك كله لا يجوز الدعاء به ولا الرجاء ولا التمنى ولا الحب له .

(وهلك) هلك نفاق (من أحب) نفعاً أخروياً لذوى وقوف عنده

أو دعى بنفع أخروى أو ضر كذلك لذى وقوف عنده .

(أو دعى بنفع أخروى أو ضر كذلك) أى أخروى (لذى وقوف عنده)
وفى الدعاء له بشرّ الدنيا قولان هل هو براءة يكفر بها أم لا ؟ وهلك من
حيث انه ظلم ، ولا يكره للموقوف فيه نفع الآخرة ولا ضررها ، والتمنى
الرجاء كذلك لا يجوز ان ، والله أعلم .

بساب

بساب

في وجوب الخوف والرجاء

الخوف هنا الاشفاق من عذاب الله عز وجل ، وضده الامن ، والرجاء الطمع وضده الياس ، وهما يثبتان في القلب بعدم الامن فيه والخوف زاجر عن المعصية للعقاب عليها ، والرجاء داع الى الطاعة للثواب عليها ، وفكر الغزالي : ان الخوف رعدة تحدث في القلب عن ظن المكروه يناله والخشية نحوه ، لكن تقتضى ضرباً من الاستعظام والمهابة ، وضد الخوف : الجراءة ولكن قد يقابل بالامن لان الامن يجترىء على الله سبحانه وتعالى .

ومقدمات الخوف اربع :

الاولى : ذكر الذنوب الكثيرة التي سبقت وكثرة الخصوم الذين لهم عليك مظالم وانت مرتهن لم يتبين لك الخلاص .

والثانية : ذكر شدة عقوبة الله تعالى التي لا طاقة لك بها .

لزم المكلف الخوف والرجاء بلا حد

والثالثة : ذكر ضعف نفسك عن احتمالها .

والرابعة : ذكر قدرة الله عليك متى شاء وكيف شاء ، والرجاء : ابتهاج القلب بمعرفة فضل الله تعالى واستراحته الى سعة رحمة الله عز وجل ، وهذا من جملة الخواطر غير معذور للعبد ؛ ورجاء هو معذور وهو تذكر فضل الله تعالى وسعة رحمته ، والمراد التذكر على سبيل الاسترواح وضده الالاس وهو تذكر فوات رحمة الله تعالى وفضله وقطع القلب عن ذلك وهو معصية ، وهذا الرجاء فرض اذ لا سبيل للامتناع من الالاس الا هو ، وكذا الخوف فرض لانه لا سبيل للامتناع من الامن الا هو .

ومقدمات الرجاء اربع :

الأولى : ذكر سوابق فضله اليك من غير قدم أو شفيح .

والثانية : ذكر ما وعد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته بحسب فضله وكرمه دون استحقاق بالفعل ، اذ لو كان على حسب الفعل لكان أثقل شيء واصغر أمر .

الثالثة : تذكر انه يعطى على القليل كثيرا .

الرابعة : ذكر سعة رحمته وسبقه لنضبه وانه الرحمن الرحيم الغنى الكريم الرؤوف بعباده المؤمنين .

(لزم المكلف الخوف والرجاء) الخوف من غضب الله وعقابه والرجاء لرضى الله وثوابه (بلا حد) بعلمه المكلف فيزول عنه الخوف فيكون في امن من غضب الله وعقابه ، او يزول عنه الرجاء فيياس من رضاه وثوابه ،

• • • • • ويعلمه الله • • • • •

(و) لهما حد (يعلمه الله) إذا وصله المكلف بكسبه كان في أمن أو في إياس في نفس الأمر وهو طيق لما علمه منه في الأزل لا يخالفه ، فباعتبار الأزل السعيد في الأمن والشقى في الإياس وما زاد على ذلك الحد فهو واجب أيضا لأنه لا يدري هل وصل الحد ؟ وأخفى ذلك ليجتهدوا كما أخفيت ليلة القدر وساعة الإجابة في الجمعة ، وقيل : الساعة الأخيرة ، والموت وقيام الساعة والذنب الذي يسخط به على العبد والحسنة التي يرضى بها عنه ليجتهدوا في ترك ما يترك كله ، وفعل الطاعة ، وكذلك أخفى أيضا حد برّ الوالدين ولو رضى عنه لأمكان أن يرضيا عنه قبل بلوغ حده ، وكذلك أخفى حد التقوى وأخفى حد الوزن ، وأول البلوغ ، وأول وقت الصلاة ، وعن جعفر الصادق : أن الله تعالى حبس ثلاثا في ثلاث : رضاه في طاعته ، فلا تحقروا منها شيئا ففعل رضاه فيه ، وعضبه في معاصيه فلا تحقروا منها شيئا ففعل عضبه فيه ، وخبس وليته في عبادته فلا تحقروا منهم أحدا ففعله ولى الله •

وكذلك أخفى الصلاة الوسطى ، واسمه الأعظم ، وقيام الساعة ، ووقت الموت ، ويجوز أن يكون المعنى بلا غاية يبلغها المكلف في خوفه ورجائه فيكون قد بلغ ما أوجب الله عليه فيهما ، وإنما لم يجعل لهما حدا يعلسه المكلف ليجتهد في الطاعة وينتزجر عن المعاصي أبداً فذلك أصلح له وأوفر في ثوابه ونجاته ، وإنما كان يذكر الخوف والرجاء معا في الأحاديث والآثار مع أن ذكر أحدهما يكفي لأنه لو اقتصر على الخوف لتوهم الخوف الغالب أو الإياس إذ قد يتيقن الإنسان بمكره فيطلق عليه الخوف بمعنى أنه كرهه ، وتوقع حضوره ، ولو اقتصر على ذكر الرجاء لتوهم الرجاء الغالب أو الأمن إذ قد يتيقن الإنسان محبوا فيطلق عليه الرجاء بمعنى أنه يحبه ويتمنى وقوعه ، والا فالخوف فيه طرف من الرجاء ، والرجاء فيه طرف من الخوف ،

• • • • •

فعليك فيها المكلف بقطع هذه العقبة في تمام الاحتياط والتحرز وجد الرعاية فانها عقبة دقيقة المسالك خطرة الطريق ، وذلك ان طريقها بين طريقين مخوفين مهلكين ، طريق الأمن وطريق الاياس .

وطريق الخوف والرجاء هو طريق العدل بين الطريقين الجائرين ، فان غلب الرجاء عليك حتى فقدت الخوف البتة وقعت في طريق الأمن : ﴿ وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَهُ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١) وان غلب الخوف حتى فقدت الرجاء وقعت في طريق الاياس : ﴿ وَلَا يَيَّاسُ مَنْ رَوَّحَ اللَّهُ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) فان ركبت طريقاً بين الخوف والرجاء فهو الطريق العدل المستقيم الذي هو سبيل أولياء الله وأصفياؤه الذين وصفهم الله بقوله : ﴿ أَتَاهُمْ كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ (٣) فهذه ثلاث طرق : طريق الأمن والجرأة ، وطريق الاياس والقنوط ، وطريق الخوف والرجاء ممتد بينهما ، فان ملئت يميناً أو شمالاً يقدم وقعت في الهلاك وهلك مع الهالكين ، فلا تنظر الى سعة الرحمة فقط فتأمن ، ولا الى عظم الهيبة والمناعة فتقنط ، بل خذ منهما معاً فتركب طريق الخوف والرجاء ، قال الله تعالى : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ (٤) الآية .

ولا يتأتى ملوك هذه الطريق باجتناّب المحبوب عند النفس واكتساب

-
- (١) سورة الامران : ٩٩ .
 - (٢) سورة يوسف : ٨٧ .
 - (٣) سورة الانبياء : ١٠ .
 - (٤) سورة المجدة : ٣٦ .

الطاعة التامة إلا بالتحفظ بثلاثة أصول : الأول : ذكر قول الله تعالى في الترهيب والترغيب ، والثاني : ذكر أفعاله في العفو والاعخذ ، والثالث : ذكر جزائه في المعاد من الثواب والعقاب ، والترهيب والترغيب كقوله : ﴿ يَا عِبَادِ مَا تَقُولُونَ - أَلَمْ نَسْجِدْكُمْ أَمَّا خَلَقْنَاكُمْ عِبَادًا - آيَةً ، حشر - احسب الانسان ان يترك سدى - ليمس بامانيكم ولا امانى أهل الكتاب ، من يعمل سوءا يجز به - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - وقدمنا الى ما عملوا من عمل - آيَةً ، وقوله تعالى : ﴿ لا تعصوا من رحمة الله - آيَةً ، ﴿ ومن يعف الدنوب الا الله - عاف الدنوب وقابل الثواب - وهو الذى يقبل النوبة عن عباده ويعفو عن السيئات - كتب ربكم على نفسه الرحمة - آيَةً - ﴿ ورحمتى وسعت كل شيء - وكان بالمؤمنين رحيما - ﴿ .

وقد يجمع بين الترهيب والترغيب في آية واحدة تخويفاً في تأمين وتحريكا في تسخين ، فتكون الطريق عدلاً فلا يذهب القسب في أمن أو آياس كقوله تعالى : ﴿ تبنيء عبادى انى انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم - ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم - عاشر الدنوب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول - ويحذر ركنم الله نفسه والله رعوف بالعباد - من - خشي الرحمن - فلم يقل الجبار او المنتقم ، واما أفعاله مع الخلق فكما روى ان ابليس لعنه الله عبد الله سبحانه وتعالى ثم نين ألف عام ولم يترك فيل : موضع قدم الا وسجد فية لله سجدة ثم ترك له امرأ واحداً فطرده من بابه وضرب وجهه بعباده ثمانين ألف مرة ولعنه الى يوم الدين وأعد له عذاب ابد الأبدية وكما طرد آدم عليه السلام صفيه ونبيه الذى خلقه بيده وأسجد له ملائكته وحمله على أعناقهم الى جواره فاكل اكلة واحدة لم يؤذن له فيها فنودى « أن لا يجاورنى دن عصانى » وأمر الملائكة الذين حملوا سريرته ان يزجروه من سماء الى سماء حتى

أوقعوه الى أن أرض ، وحما أن نوحا لم يقل إلا كلمة واحدة على غير وجهها
 - ريب ان ابنى من اهلى - (١) فسودى - فلا تسألن ما ليس لك به
 علم انى اعطيت ان يحون من اجاهلين - (١) وحدا مع غيره من الانبياء ،
 وحما ان يلغام كان بحيث اذا نظر راي العرش ومال الى الدنيا ميّله واحدة
 سلب المعرفة وجعل كالطلب المطرود ، قال الله تعالى : - واتلّ عليهم
 نبا الذى - (١) الحج ، وما ان فى اول امره يحون فى مجلسه اثنا عشرة الف
 محبرة للمعلمين يسيبون عنه ، وحما ان يونس عليه السلام عصب عضيه
 واحده فى غير موضعها سجنه فى بطن الحوت فى قعر البحر اربعين يوما
 وهو يندى : - لا اله الا انت سبحانك انى حسبت من الظالمين - (١)
 فسعب الملائكة صوبه وقالت : انها وسيدي صوت معروف فى موضع مجهول ،
 فقال تعالى : « ذلك عبدى يونس » فسفّعت فيه الملائكة ثم بعد ذلك عيّر
 اسمه فقال : - وذا النون اذ ذهب مغاضبا - (٥) ثم ذكر نعمته عليه
 وقال : - لولا ان تداركه نعمته من ربه لبيذ بالعراء وهو مذموم - (٦)
 وقال : - لبيت فى بطنه الى يوم يسعون - (٧) وكما قال لرسول الله
 - فاستقم كما امرت ومن ناب معك ولا تطغوا انه بما تعلمون
 بصير - (٨) وكان - يقول : « شيبتي هود واخواتها » وقال الله تعالى :
 - واستغفر لذنبك - الى ان من الله الرحمن الرحيم بالغفران فقال :

- (١) سورة هود : ٤٥ .
- (٢) سورة هود : ٤٦ .
- (٣) سورة الاعراف : ١٢٥ .
- (٤) سورة الانبياء : ٨٧ .
- (٥) سورة الانبياء : ٨٧ .
- (٦) سورة النظم : ٤٩ .
- (٧) سورة الصافات : ١٤٤ .
- (٨) سورة هود : ١١٢ .

﴿ ووضعتنا عنك وزرّك الذى انقضّ ظهرك ﴾ (١) وقال : ﴿ انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ (٢) الآية ، وكان يصلى حتى ورمته قدماه فيقولون له : لتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : « افلا اكون عبداً شكوراً » (٣) .

وذلك من جانب الترهيب ، واما الرجاء فانه لا أحد يعرف غاية رحمة الله أو يحسن وصفها ، فانه الذى يذهب كفر سبعين سنة بإيمان ساعة واحدة ، قال الله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ (٤) وانظر الى سحرة فرعون قالوا : آمنا عن صدق قلوبهم فقيلمهم وعفا عنهم ، والى أصحاب الكهف : ﴿ قالوا ربنا رب السماوات والأرض ﴾ (٥) فآكرمهم حتى أكرم كلّباً تبعهم ، وذكره فى القرآن ويكون معهم فى الجنة كما كان معهم فى الدنيا ، والى ما روى أن الله سبحانه وتعالى قال لموسى عليه السلام فى قارون : « استغاث بك ولم تغتّه فوعزّتى لو استغاث بى لأغتته ولعفوت عنه » وقال ﷺ : « الله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها » (٦) وعنه ﷺ : « ان الله عز وجل مائة رحمة فواحدة قسمها بين الجن والانس والبهايم فيها يتعاطفون وبها يتراحمون ، وأخر منها تسعاً وتمسّعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة مع التى فى الدنيا » (٦) فمن أعطانا النعم الظاهرة والباطنة من هذه النعمة الواحدة وبداننا بالاحسان حقيق بأن يتم الاحسان فيجعل لنا من التسع والتسعين الحظ

(١) سورة الانشراح : ٢ .

(٢) سورة النتح : ١ .

(٣) رواه أبو داود والترمذى .

(٤) سورة الانفال : ٢٨ .

(٥) سورة الكهف : ١٧ .

(٦) رواه مسلم .

وقد يتفاضل العباد فيهما

الوافر ، نسال الله ان لا يخيب امالنا ، واما المعاد فكما قال ابن شبرمة : دخلت مع الشعبي على مريض نعوذه وعنده رجل يلقيه : لا اله الا الله ، فقال له الشعبي : ارفق به ، فتكلم المريض فقال : ان تلقني او لا تلقني فاني لا ادعها ، ثم مرا : سخط والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها ﴿١﴾ ، فقال : الحمد لله الذي نجى صاحبها .

وكما روى أن الفضيل دخل على تلميذ له محتضر وجلس عند رأسه وقرأ سورة « يس » فقال : يا أستاذ لا تقرأ هذه ، فسكت ثم قال له : قل لا اله الا الله ، فقال : لا أقولها اني منها برئ ، ومات على ذلك ، فدخل الفضيل بيته يبكي أربعين يوماً لم يخرج من البيت ، ثم رآه بعد ذلك في النوم وهو يسحب الى جهنم ، فقال له : بأي شيء نزع الله منك المعرفة وكنت أعلم تلاميذي ؟ فقال : بالنميمة بين أصحابي ، وبحسدي لهم ، وبالخمر كانت لي علة فجئت الى الطبيب وسألته عنها فقال : اشرب كل سنة قدحاً من خمر فان لم تفعل تقم بك العلة ، فكنت أشربه .

(وقد يتفاضل العباد فيهما) بعض الخلق اعظم خوفاً من بعض ، والملائكة أشد خوفاً وبعدهم الأنبياء ، ولعل المراد بالتفاضل أن يكون خوفه ورجاؤه اعظم من خوف غيره ورجائه ، والا فكون الخوف او الرجاء اعظم لا يجوز على المشهور ، الا ان جاز كون خوف الملائكة او الأنبياء اعظم ، وليس الأولياء الذين يموتون خوفاً بأشد خوفاً أفضل منهم ولا بأشد خوفاً ، ولكن قوى الله قلوب الأنبياء وخوفهم عقاب ، قال الله تعالى عن

(١) سورة الفتح : ٢٦ .

وبلا ميثل لا يأس أو أمن

ابراهيم عليه السلام : ﴿ واجتنبني وبنى ﴾ أن نعبدا الأصنام ﴿ (١) ورجاؤهم رجاء ثواب ، قال الله تعالى : ﴿ والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين - إلى أن قال : واجعلني من ورثة جنة النعيم ﴾ (٢) لأن الخوف والرجاء عبادة تتبذد الله بها المكلفين كالصلاة والصوم ولزما المكلف ، ولو علم أنه من أهل الجنة أو من أهل النار أعادنا الله منها ، ولكون الخوف والرجاء عبادة كالصلاة كلف بها من علم مصيره كالأنبياء وبعض الصحابة ، والمناسب لهذا أن يكون خوف الأنبياء ونحوهم خوف اجلال ، وقد قيل : خوفهم خوف اجلال ورجاء رحمة ، وقيل : خوف ملامة وطول حساب ، ويجوز أن يكونوا أو لا خائفين خوف عقاب ثم اذا وصلوا الحد المعلوم عند الله تعالى أخبرهم أنهم من أهل الجنة فيخافون بعد ذلك خوف اجلال ، ولعل معنى قول الشيخ أحمد : ولا يعملون فيهما الا الواجب أن العباد ولو تفاضلوا في الخوف والرجاء وبلغ أحد فيهما ما بلغ فانه لا يخرج عن الحد الواجب لأنهما واجبان عليه ما دام حيا ، ولا يظهر له حد ينتهي اليه فيها أبدا في الوجوب ، وذلك بتقديم الميم على اللام ، وأما بتأخيرها فلعل الأصل لا يعلمون فيهما حد الواجب فحرّفه ناسخ .

(وبلا ميثل لا يأس أو أمن) قال الغزالي في كتاب له سماه «العقبات» : لقد قيل ان من غلب عليه الرجاء صار مرجيا ، ومن غلب عليه الخوف صار حروريا ، ولعل قائل ذلك أراد بالحروري : أهل حروراء الذين هم من الصفرية لا اصحابنا رضي الله عنهم ، لانا لا نقول : كل ذنب أو كل كبيرة شرك كما تقوله الصفرية ، قال : والمراد أن لا ينفرد المكلف بأحدهما والا فان الرجاء الحقيقي لا ينفك عن الخوف الحقيقي ، والخوف الحقيقي

(١) سورة ابراهيم : ٢٥ .

(٢) سورة الشعراء : ٨٢ - ٨٥ .

وموجبات الرجاء : الفروض ، والخوف : الذنوب وجهل المصير معهما وهلك
من رجح وان في حال لا يعلم لنفسه ذنباً او في حال معصية . .

لا يهلك عن الرجاء الحقيقي ، ولذلك قيل : الرجاء كله لاهل الخوف الا
الأمّن ، والخوف كله لاهل الرجاء الا الایاس .

(وموجبات الرجاء : الفروض) أو مع النقل يرجو قبولها والثواب
عليها ؛ (و) موجبات (الخوف : الذنوب) يخاف العقاب عليها ويطلان
أعماله الصالحة بها ، وذلك على إطلاقه ، وقيل : ان الفرائض التي ليست
محدودة كبرّ الآباء والندم على الذنوب وجهل الصغائر توجب الخوف ان
يعاقب ان لم يأت بالحد الواجب ، ويثاب ان أتى به ، والمعصية التي
لا يدري ما هي يخاف ان تكون كبيرة فيعاقب او صغيرة فتغفر له ان اجتنب
الكبائر (وجهل المصير) يخاف ان يموت مصرّاً او غير مقبول التوبة فيصير
الى النار (معهما) أى : مع النوعين نوع الذنوب ونوع الفروض ، لا يدري
لعله لم يصل الحد الواجب في أداء الفرض او في التوبة ، او الضمير عائد
الى الخوف والرجاء ، قال في « القواعد » : ويثبتان ايضاً بجهل المصير
وعاقبة الخاتمة ، وبجهل قبول التوبة اذا تاب من ذنب اقترفه ، يعنى
يثبت الرجاء والخوف .

(. وهلك من رجح) الخوف او الرجاء هلاك نفاق (وان في حال
لا يعلم لنفسه ذنباً او في حال معصية) يخاف الموت عليها ، والعقاب عليها ،
ويرجو الانقلاع والتوفيق للأعمال الصالحات فيثاب عليها ، وعلى ما سبق
تلك المعصية من العبادة .

ورخص ما لم ينعر من احدهما

(ورخص) ان لا يهلك (ما لم ينعر من احدهما) اى : الخوف والرجاء لكن اذا انعزى من احدهما لم يبق اسم الآخر ، فاذا لم يكن خوف لم يبق رجاء بل أمن ، واذا لم يكن رجاء لم يبق خوف بل اياس ، وعن بعض العلماء : اذا احتضر المؤمن فالأولى أن يميل الى الرجاء كما قال حذيفة عند احتضاره : اللهم انك امرتنا أن نعدل بين الخوف والرجاء فالآن الرجاء فيك امثل ، قال لقمان لابنه : يا بنى كن ذا قلبين ، قلب تخاف الله به خوفا لا يخالطه تقنيط ، وقلب ترجو الله به رجاء لا يخالطه تغرير ، وعن رسول الله ﷺ : « لو وُزنَ خوف المؤمن ورجاؤه بميزان طريس - اى محكم - ما زاد احدهما على الآخر » (١) وقال الغزالي فى « العقبات » : العبد اذا كان قويا صحيحا فالخوف أولى به ، واذا مرض وضعف ولا سيما من اشرف على الآخرة ، فالرجاء أولى به لما روى ان الله تعالى يقول : « انا عند المنكسرة قلوبهم من مخافتى » فيصير رجاءهم أولى فى ذلك الوقت لانكسار قلبه وخوفه المتقدم من الصحة والقوة والامكان ، ولذلك يقال لهم : ﴿ الا تخافوا ولا تحزنوا ﴾ (٢) وان قلت اليأس قد جاءت الاخبار الكثيرة فى حسن الظن بالله عز وجل والترغيب فى ذلك ؟ فاعلم ان من حسن الظن بالله الحذر من معصيته ، والخوف من عقابه ، والاجتهاد فى خدمته ، واعلم ان ما هنا أصلا نصيلا ونكتة عزيزة يغلط فيها الكثير من الناس وهو الفرق بين الرجاء والأمنية ، فالرجاء يكون على أصل والأمنية على غير أصل ، مثاله ان يزرع [أحد] ويجتهد ببذر فيقول : أرجو ان يحصل لى منه مائة قفيز فذلك رجاءه ، وآخر لا يزرع واذا جاء وقت الحصاد

(١) رواء البيهقى .

(٢) سورة نعلت : ٢٩ .

قال : أرجو أن يحصل لى مائة قفيز ، فيقال : من أين لك هذا الرجاء ولم تقدم أسبابه ؟ فكذلك من اجتهد فى العبادة لله عز وجل وترك المعاصى فإنه يقول : أرجو أن يتقبل الله عز وجل هذا اليسير ، ويتم هذا التقصير ، ويعظم الثواب ، ويعفو عن الزلل ، واحسن الظن به ، فهذا منه رجاء ، وأما أن ترك الطاعة وعصى ولم يبال بالوعيد وقال : أرجو الجنة والنجاة من النار فذلك أمنية لا حاصل لها سمّاها رجاء وحسن ظن ، وذلك خطأ وضلال كما قال ﷺ : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » (١) وفى ذلك يقول الحسن البصرى : أن قوماً ألفتهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة ، يقول أحدهم : انى احسن الظن برى وكذب ، لو احسن الظن به لأحسن العمل له ، وقرا : ﴿ وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ﴾ (٢) الآية ؛ وفسر القرطبى حسن الظن بالله أن يطمع فى مغفرة الله وينبغى أن يكون ذلك غالباً عليه عند الموت ، وعن ابن عباس : إذا رايت بالرجل الموت فبشّروه ليأقرب رب وهو حسن الظن بالله ، وتحقيق ذلك عندى أن لا يميل للخوف ، وأن مال للرجاء عند الموت جاز ، وروى عنه ﷺ : « ثمن الجنة حسن الظن بالله » (٣) ، قال بعضهم : رايت أبا ميسرة العابد وقد بدت أضلّاعه فقلت له : يرحمك الله أن رحمة الله واسعة فغضب ، وقال : هل رايت ما يدل على القنوط : ﴿ إن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ (٤) فأبكاني قوله ، وإذا بلغ المكلف النحد الذى يؤدى به ما عليه فى نفس الأمر عند الله من الخوف والرجاء وجاوز أحدهما الى الآخر فلا يعصى بذلك لأتبه

(١) رواه مسلم وأبو داود .

(٢) سورة نمل : ٢٢ .

(٣) رواه الترمذى وابن حبان .

(٤) سورة الاعراف : ٥٦ .

وأمران متغايران يجتمعان وقد يرتفعان أو أحدهما

لا يعلم أنه قد بلغ الحد الذي يؤدي به .

(و) الخوف والرجاء هما (أمران متغايران يجتمعان وقد يرتفعان)
أى : يزولان معاً كالآيس وكامن المكر فإن كلاهما غير خائف ولا راج
بل جازم ، وكالذاهل والنائم والمجنون فإن هؤلاء لا خائفون ولا راجون
(أو) يزول (أحدهما) ويبقى الآخر وينظر كيف يخاف ولا يرجو ، أو
يرجو ولا يخاف ، فانهما متلازمان ، أو لو لم يخف لما قيل رجا ولو لم
يرج لما قيل خاف ، وتقدم كلام فى ذلك ، وأراد بالتغايرين الخلافين
كالضحك والكلام ، فإن الخلافين يجتمعان ويرتفعان ويوجد كل منهما دون
الآخر ، فالتقابل بين الخوف والرجاء تقابل التضاد *

قال السنوسى : أنواع المنافاة أربعة : تنافى النقيضين ، وتنافى العدم
والمملكة أى بضم الميم واسكان اللام ، وهى الوجود ، وتنافى الضدين ،
وتنافى المتضايقين ، فكل نوع من هذه الأنواع لا يمكن فيه الاجتماع بين
الطرفين ، أما النقيضان فهما ثبوت أمر ونفيه كثبوت الحركة ونفيها ، وأما
العدم والمملكة : فهما ثبوت أمر ونفيه عما من شأنه أن يتصف به كالبصر
والعمى ، فالبصر وجودى والعمى عدمه ، عما من شأنه أن يتصف به ، فلا
يقال فى الحائط : أعمى ، وبهذا فارق هذا النوع النقيضين ، فإن كلاهما من
النوعين ثبوت أمر ونفيه ، لكن النقي فى تقابل العدم والمملكة مقيد بنفى
المملكة عما من شأنه أن يتصف بها ، وفى النقيضين لا يتقيد بذلك ، وأما
الضدان فهما الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ، ولا يتوقف تعقل
أحدهما على تعقل الآخر ، كالبياض والسواد ، والمراد بغاية الخلاف التنافى
بينهما بحيث لا يصح اجتماعهما ، بخلاف البياض مع الحركة فانهما أمران
وجوديان مختلفان فى الحقيقة ، لكن ليس بينهما غاية الخلاف التى هى
التنافى لصحة اجتماعهما إذ يمكن أن يكون المحل الواحد متحركاً أبيض ،

• • • • • وحرّم الخوف للمسلمين والرجاء للكافرين

وأما المتضايقان فهما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ، ويتوقف أحدهما على تعقل الآخر كالأبوة والبنوة ، والمراد بالوجود في المتضايقين أن كلا منهما ليس معناه عدم كذا لأنهما وجوديان في الخارج ، إذ معلوم عند المحققين أن الأبوة والبنوة أمران لا وجود لهما في الخارج عن الذهن ، وأهل الأصول يجعلون أقسام المناقاة اثنين فقط : تنافي النقيضين ، وتنافي الضدين ، ويجعلون عدم الملكة داخلين في النقيضين ، والمتضايقين داخلين في الضدين ، ولهذا يقولون : المعلومات منحصرات في أربعة : المثلين ، والضدين ، والخلافين ، والنقيضين ، لأن المعلومات أن أمكن اجتماعهما فهما الخلافان ، وأن لم يمكن ولم يمكن ارتفاعهما فهما النقيضان ، وأن أمكن مع ذلك ارتفاعهما فاما أن يختلفا في الحقيقة أم لا : الأول الضدان والثاني المثلان ، فخرج من هذا أن القسم الأول من هذه الأقسام الخلافان ، وهما يجتمعان ويرتفعان كالكلام والقعود ، والثاني : النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان كوجود زيد وعدمه ، والثالث : الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالحركة والسكون فانهما لا يجتمعان وقد يرتفعان بعدم محلهما ، والرابع المثلان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالبياض والسواد ، واحتج من قال أن المثلين لا يجتمعان بأن المحل لو قبل المثلين لجاز وجود أحدهما في المحل مع انتفاء الآخر فيخلفه ضده فيجتمع الضدان •

(وحرّم) على المكلف (الخوف للمسلمين) هكذا (والرجاء للكافرين)
هكذا لأن المسلمين عند الله ما لهم إلا الجنة ، والكافرين عنده تعالى ما لهم إلا النار ، لقوله تعالى في القرآن من أن للمؤمنين الجنة والكافرين النار : ﴿ أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى ﴾ (١) الآية ،

(١) سورة السجدة : ١٩ •

كالمنصوص عليه من كل ولا يلزم خوف لذوى وقوف ولا رجاء ولا يخاف

لطفل مطلقاً ويرجى لولد مسلم ومن رجا لطفل غيره لا يعصى به . .

والنار وعدها الله الذين كفروا ﴿ ونحو ذلك ﴾ (كالمنصوص عليه من كل) من النوعين نوع المسلمين ونوع الكافرين فانه يحرم على المكلف الخوف لمن نص عليه انه مسلم ، ويحرم الرجاء لمن نص عليه انه كافر وسواء في ذلك النص بالاسم الموضوع له او بالصفة وحدها نحو : ﴿ وقال الذى آمن ﴾ (١) ومثل : ﴿ فوجدنا عبداً من عبادنا ﴾ (٢) الآية ، ويجوز ان يخاف على المسلم غير المنصوص عليه ان يكون معه فيما بينه وبين الله ما يستوجب به النار ، او ان ينتقل عما كان عليه من الايمان والوفاء .

(ولا يلزم خوف لذوى وقوف ولا رجاء) فان خاف له ورجا فلا اثم عليه ما لم يجب له الثواب أو العقاب (ولا يخاف لطفل مطلقاً) طفل الموقوف فيه أو طفل الكافر وطفل المسلم ، ومن زعم ان اطفال الكافرين في النار او يختبرون يوم القيامة فانه يخاف عليهم ، ويجوز ان يريد بالاطلاق : الاحتراز عن ان يخاف ان يبلغوا ويكفروا ، (ويرجى لولد مسلم) مات الطفل او حى ولكن ان حى فله الخوف لجواز ان يبلغ ، بل ان مات غير بالغ امكن الخوف من حيث ان اباه بالغ يخاف له ، وليس ذلك ان تخاف النار لطفل مات .

(ومن رجا لطفل غيره) اى : غير المسلم ويخاف ان يبلغ فيكفر (لا يعصى به) على القول بان اطفال الكفار في الولاية ، بل ان رجالهم ولم يحب لهم الثواب فلا بأس مطلقاً كما مر في الموقوف فيه ، سواء قلنا

(١) سورة غافر : ٢٧ .

(٢) سورة الكهف : ٦٥ .

وقيل بالوقف ، وجاز خوف من مضار الدنيا ورجاء منافعها ما لم يسأ
الظن بالله تعالى أو يحتم وقوعها أو عدمه وإن من انسان ما لم ينفيا

بالوقوف في أفعالهم أو بالبراءة ، وكذا ان خيف ولم يجب لهم العقاب
(وقيل : بالوقف) في عصيان الراجي له (وجاز خوف من مضار الدنيا
ورجاء منافعها) وذلك لنفسه أو لغيره ، ولا يجب ذلك ، فان رجا وخاف
باستواء أو بترجيح أو أعرض عن الخوف والرجاء أصلاً في المضار
والمنافع الدنيوية فلا ألم عليه ، وإن اشتد خوفه من مضار الدنيا حتى أساء
الظن بالله تعالى أو جزم بعدم المنافع فإساء الظن به أو جزم بوقوع المضار
فإساء الظن به تعالى أو اشتد رجاؤه المنافع فحتم وقوعها ولم يستشعر أنه
يمكن أن لا يوقعها الله كفر ، كما أشار إليه بقوله : (ما لم يسأ) بالبناء
للمفعول وهمزة الألف بهمزة ساكنة ، أو هو بالالف بدل من الهمزة الأخيرة
في إساء بعد حذف الألف قبلها لالتقاء الساكنين (الظن بالله تعالى) مثل
أن يقول : لعل الله لا يقى لي بما ضمن لي من الرزق أو نحو ذلك ، ومثل
أن يقول : لعل الله لا يقى لي بما ضمن لي من كفاية المضار .

(أو يحتم وقوعها) أي : وقوع المضار أو المنافع الدنيوية (أو عدمه)
أي : عدم الوقوع وذلك إساءة للظن بالله تعالى ، وذلك أن يظن الله تعالى
لا يرزقه أو لا يعاقبه من مرضه أو نحو ذلك ، فان الواجب أن يقول
لنفسه : ان المصائب لا تدوم ، ومساء في ذلك خوف مضار الدنيا ورجاء
منافعها لنفسه أو لغيره ، ويجوز أن يخاف من مخلوق ضر الدنيا ويرجو
منه نفعها كما قال : (وإن من انسان) فقله : وإن من انسان غاية
لقوله : وجاز خوف من مضار الخ ، أي : ولو كان المضار أو المنافع من
انسان أو ولو كان خوفه من انسان ، لمضاره ورجائه منه لمنافعه فانه
لا ضير عليه بالخوف من مخلوق أو برجاء مخلوق (ما لم ينفيا)

عن الله ويلازم على تقصير فيما لزمه ويمدح على الجميل والاحسان ما لم يعتقد
نفيهما عنه أيضاً ولا يثق بما في يده أو غيره دون موالاة ولا بحرمة أو قدرته

بالبناء للمفعول والالف عائد الى نوعى مضار الدنيا ومنافع الآخرة ،
(عن الله) وان نفاهما عن الله تعالى هلك شركاً لأنه لا نفع ولا ضرر الا
من الله تعالى ، اما بلاء جرى على يد مخلوق أو يجرى على يد مخلوق ،
قال بعض العارفين : من يعتقد الضر من المخلوق ككلب ضرب بحجر فاقبل
على الحجر يعضه ، ومن يعتقد الاحسان من المخلوق كدابة يرسل اليها
مالكا علفاً وتحب الرسول دونه ، وليس التائه من تاه في البرية بل من تاه
عن الهدى يطلب العز من الناس ، ولا يطلبه من الله ، فان العز هو العز
عند الله سبحانه ، ومن اخطأ الطريق لم يزد سيرة الا بعداً ، فاذا قلت :
لا اله الا الله طالبك الله بحقها ، وهو ان لا تنسب الاشياء الا اليه ،
(ويلازم) الانسان (على تقصير فيما لزمه) أو أكد في حقه أو ينبغي
(ويمدح على الجميل) الكسبي والطبعي (والاحسان) ولا بأس بذلك
اللوم أو المدح (ما لم يعتقد نفيهما) أى نفى الجميل والاحسان (عنه)
أى : عن الله (أيضاً) فان نفاهما عنه تعالى كفر كفر شرك لأنه لا يحدث
شيء الا وهو من الله ومخلوق الله تعالى ما كان لمخلوق فيه كسب وما لم
يكن له فيه كسب .

(ولا يثق بما في يده أو) يد (غيره دون موالاة ولا بحرمة أو
قدرته) ولا بمخلوق يجلب له ما يجب ، وقوله : دون موالاة ، زيادة
بيان لقوله : ولا يثق بما في يده أو غيره ، لأن من استوثق بشيء لا يتصور
أن يكون قد استوثق أيضاً فيه بالله ، واذا استوثق بالله زالت الثقة كلها
بغيره ، ولو تيقن وجود الشيء بالوحي مثلاً فانما الذي يوجده هو الله
تبارك وتعالى ، فمن استوثق بما في يده وأعرض عن كون الله قادراً أن
يزيله وان يثبتته فقد توكل على غير الله ، أو ان ايقن أنه من الله على اثباته

الا ان تيقن ان ذلك من عند الله وانه المعطى له ولو شاء لأزاله عنه .

وازالته فقد توكل على الله تبارك وتعالى كما قال : (الا ان تيقن ان ذلك من عند الله وانه المعطى له ولو شاء لأزاله عنه) فيبقى انه وثق بما في يده ، بمعنى انه مال اليه ، ولا بأس لانه قد ايقن انه لو شاء الله لأزاله وان ظن ان ذلك من قبل المخلوق استقلالا به أو أنكر أن يكون من قبل الله تعالى أو شك انه من الله تعالى أو غيره فقد اشرك ، ويقال : الثقة بما في اليد من ضعف اليقين ، والثقة بالموجود سوء ظن بالمعبود .

تنبيهات

الاول : الخوف والرجاء جناحات بهما يطير المقربون الى كل مقام محمود ، ومطيئتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود ، كما ان الخوف سوط زاجر لعامة المؤمنين عن المعصية ، والرجاء داع الى الطاعة ، والرجاء من مقدمات السالكين وانما يسمى مقاماً ما ثبت ودام ، وما كان عارضاً سريع الزوال يسمى حالاً ، والمتنظر اذا كان محبوباً يحصل من انتظاره لذة للقلب ، فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظاره ما هو محبوب عنده ، فان كان الانتظار لحصول اسبابه الكثيرة فرجاء صادق ، والا فكاذب ، واسم الغرور احق به ، ولا يطلق اسم الخوف والرجاء الا فيما يتردد فيه ، والاسباب : الاعمال الصالحة ، والاحتراز عما يفسدها ، والتوبة عما صدر ، ومن كره المعصية وتسوءه والحسنة تمره ويذم بنفسه ويشتهي التوبة فحقيق برجاء التوفيق ؛ لان ذلك يقضى الى التوبة بل هو اصلها وطرف منها ، قال الله سبحانه وتعالى فيمن ترك الاسباب : ﴿ فخلف من بعدهم خلفوا أضاعوا الصلاة ﴾ (١) الآية ، وقال : ﴿ فخلف من بعدهم خلفوا ورثوا الكتاب ﴾ (٢) الآية ، وقال عن الكافر : ﴿ ولئن رددت الى ربى ﴾ (٣) الآية ، فمن انهمك في المعاصي ولا يعزم على التوبة

(١) سورة مريم : ٥٦ .

(٢) سورة الاعراف : ١٦٩ .

(٣) سورة الكهف : ٣٦ .

فرجاؤه كرجاء من لم يزرع ، أو زرع في سبخة أن يحصد ، أو كرجاء من زرع ولم يتعهده بسقى ولا تنقية ، قال ﷺ « الأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » (١) ، وإنما الرجاء الحقيقي بعد تأكد الأسباب ، قال الله تعالى : ﴿ ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ (٢) أى : يستحقون الرجاء ، فإن رجاء العفو والتوبة والقرب من الرحمن يبذر النار بلا ندامة من أعظم الاعتزاز :

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها

ان السفينة لا تجرى على اليابس

والله اعلم .

التنبيه الثانى : اعلم ان العمل على الرجاء اعلى منه على الخوف ، لأن اقرب العباد الى الله احبهم له ، والحب يغلب بالرجاء ، الا ترى ان من يخدم السلطان باختياره لربه السلطان احب الى السلطان ممن يخدمه قهراً ولذلك قال الله تعالى : ﴿ لا تقنطوا من رحمة الله ﴾ (٣) ، وفى رواية : قال الله عز وجل ليعقوب : « اتدرى لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لانك قلت : اخاف ان ياكله الذئب ولم ترجنى ، ونظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظى » وقال ﷺ : « لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى » (٤) ، وقال ﷺ : « يقول الله عز وجل انا عند ظن عبدي فلْيُظن بى ما شاء » (٥) ، ودخل ﷺ على رجل وهو فى اللزع فقال : « كيف تجدك ؟ » فقال : اجسدى اخاف ذنوبى وارجو

(١) رواه ابو داود .

(٢) مسورة البقرة : ٢١٧ .

(٣) مسورة الزمر : ٥٢ .

(٤) رواه البيهقى .

(٥) رواه مسلم .

رحمة ربي ، فقال ﷺ : « ما اجتمعنا في قلب عبء في هذا الموطن الا أعطاه الله ما رجا وأمنه مما يخاف » (١) ، وقال عليّ لرجل أخرجه الخوف الى القنوط : يا هذا أياك من رحمة الله أعظم من ذنوبك ؟ وقال سفيان : من اذنب ذنباً فعلم ان الله تعالى قدّره عليه ورجا غفرانه غفر الله ذنبه لان الله عيّر قوما فقال : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ ﴾ (٢) الآية ، وقال : ﴿ وَظَنَنْتُمْ ظَنَّهُ السَّوْءَ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ (٣) ، وعنه ﷺ : « ان الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة : ما منعك اذا رأيت المنكر ان تغيّره ؟ فان لقنه الله حجته قال : رب رجوتك وخفّت الناس ، فيقول الله تعالى : قد غفرت لك (٤) ، وذلك اذا لاحت له أماره عدم القدرة على الانكار ، وسبب غفرانه قوله : رجوتك .

وروى قوما : ان رجلا كان يداين الناس فيتسامح للغنى ويتجاوز عن المعسر ، ولقى الله ولم يعمل خيراً قط فقال الله عز وجل : « من أحق بذلك منّا ؟ » فعفا عنه لحسن ظنه ورجائه ان يعفو عنه مع اقلاسه عن الطاعات ، وهذا قد ختم بالتوبة ومات قبل العمل فكانت مسامحته ومجاورته سبباً لقبول توبته ولصدقها فأثبت عليها ، وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ ان الذين يتلون كتاب الله - الى قوله تعالى - يرجون تجارة لن تبور ﴾ (٥) ، ولما قال ﷺ : « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً ولخرجتم الى الصعدات تلدمون صدوركم وتجارون الى ربكم » ، هبط جبريل عليه السلام فقال : ان ربك يقول لك : « لم تقنط عبادي ؟ » فخرج عليهم ﷺ ورجاهم وشوقهم ، وفي

-
- (١) رواه مسلم .
 - (٢) سورة نمل : ٢٢ .
 - (٣) سورة الفتح : ١٢ .
 - (٤) رواه ابو داود .
 - (٥) سورة النازعات : ٢٦ .

الخبر : « ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام : احبني واحب من يحبني وحبيبي الى خلقى فقال : يارب وكيف أحبك الى خلقك ؟ قال : اذكرني بالحسن الجميل واذكر الآثى واحسانى وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون منى الا الجميل » (١) وروى قومنا : ان ابان بن ابر عياش رأى بعد موته فى النوم وكان يكثر ذكر أبواب الرجاء فقال : اوقفنى الله تعالى بين يديه فقال : يا شيخ ما حملك على ذلك ؟ فقلت : اردت ان احبك الى خلقك ، فقال : قد غفرت لك ، وان يحيى بن اكثم رأى فى المنام بعد موته فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال : اوقفنى الله تعالى يديه وقال : يا شيخ السوء فعلت وفعلت ، فاخذنى من الرعب ما يعلم الله ، ثم قلت : يارب ما هكذا حدثت عنك ، فقال : وما حدثت عنى ؟ فقلت : حثنى عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن أنس عن نبيك ﷺ عن جبريل انك قلت : « أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء » وكنت اظن بك أن لا تعذبنى ، فقال عز وجل : صدق جبريل وصدق نبى وصدق أنس وصدق الزهرى وصدق معمر وصدق عبد الرزاق وصدقت ، قال : فالبست ومشى بين يدى الولدان الى الجنة فقلت : يالها من فرحة .

وكان رجل من بنى اسرائيل يقنط' الناس ويشدد' عليهم فيقول الله تعالى يوم القيامة : اليوم أؤيسك من رحمتى كما كنت تقنط عيادى منها ، وقال ﷺ : « لا يعلم وسع رحمة ربي الا هو » (٢) .

التنبيه الثالث : يداوى بالرجاء نفسه من واظب على الطاعة حتى اضر بنفسه وآله لغلبة الخوف ، ومن غلب عليه الاياس فترك العمل ، وأما العاصى المغرور المتمنى فادوية الرجاء تنقلب سموما مهلكة فى حقه ، فالرجاء كالعمل شفاء لمن غلبت عليه البرودة ، سم لمن غلبت عليه

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه ابن ماجه .

الحرارة ، والعالم طبيب يجعل الدواء حيث ينفع ، فالدواء بالرجاء
 بذكر النعم والخبر الرجاء وآياته وآثاره ، فتذكر النعم ان يتذكر ان الله
 تبارك وتعالى اعد له في الدنيا كل ما يحتاج اليه في الحياة وهو
 الطعام والشراب واللباس والمركوب والآلات كالاصابع والأظافر وزينه
 بشريس الحاجيين ، واختلاف ألوان العينين ، وحمرة الشفتين ، وهيتا له
 اسباب السعادة ، فمن انعم علينا وبالح حتى انعم بما لا نحتاج اليه
 لزوماً كاللقوى واختلاف الألوان المذكورين وادام واكثر حتى انا لنكره
 الموت ولو تيقنا ان لا نعذب لما ألفنا من النعم في الدنيا حقيق بان
 يخلق بنا في اهر الدين ستتوصل الى نعم الآخرة ، وأما الآيات فمنها
 آية المتدائين في البقرة ، كان بعض يراها أقوى اسباب الرجاء ، فقل له :
 وما فيها من الرجاء ؟ فقال : الدنيا كلها قليل ، ورزق الانسان
 منها قليل ، والدين قليل ، من رزقه فانظر كيف انزل فيه أطول آية
 ليهدي عباده الى طريق الاحتياط في حفظ دينهم فكيف لا يحفظ دينهم
 الذي لا عوض لهم منه ؟ وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ قل يا عبادي الذين
 أسرفوا على أنفسهم ﴾ (١) الآية ، وفي قراءة رسول الله ﷺ :
 « ولا يبالي انه هو الغفور الرحيم » ، وقال : ﴿ والملائكة يسبحون بحمد
 ربهم ويستغفرون لمن في الأرض ﴾ (٢) وقال : ﴿ وان ربك لخبير
 بما تعملون ﴾ (٣) ، ولم يزل رسول الله ﷺ يسأل في أمته حتى
 قيل له : اما ترضى وقد انزلت عليك هذه الآية : ﴿ وان ربك لخبير
 بما تعملون ﴾ ؟

وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول : انتم اهل العراق تقولون :
 ارجى آية في كتاب الله عز وجل قوله : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا ﴾

(١) سورة الزمر : ٥٣ .

(٢) سورة الشورى : ٥ .

(٣) سورة الرعد : ٦ .

الآية ، ونحن أهل البيت نقول : أرجى آية في كتاب الله قوله تعالى : ﴿ وَإِسُوفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ (١) ، قالوا : لا يرضى محمد واحداً من أمته في النار ، وهذا من كلام قومنا ، وروى قومنا عن أبي موسى عنه عليه السلام : « أمتي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن ، فإذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من أمتي رجل من أهل الكتاب فليل : هذا فداؤك من النار » (٢) ، وفي رواية : « يؤتى كل رجل من هذه الأمة بيهودي أو نصراني إلى جهنم فيقال : هذا فداؤك من النار فيلقى فيها » (٣) يعني أمة الأجابة إلى الإيمان والعمل الصالح يقبل منا اليسير ويعفو عن الكثير ، ومعلوم أن الكافر مغبون بأخذ المؤمن داره في الجنة وأخذ دار المؤمن في النار ، وأكثر أهل الجنة من هذه الأمة ، وعنه عليه السلام : « الحمى من فيح جهنم وهي حظ المؤمن من النار » (٤) أي : حظ الموفي منها لأن البلاء تكفر الذنوب ، وروى في تفسير قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَخْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ (٥) أن الله تعالى أوحى إلى نبيه عليه السلام : « اني اجعل حساب أمتك اليك ، قال : يارب اذا انت خير لهم مني ، فقال : اذا لا تخزيك فيهم » ، وروى عن انس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمته فقال : « يا رب اجعل حسابهم إلى لئلا يطلع على مساوئهم غيري » ، فأوحى الله تعالى إليه : « هم أمتك وهم عبادي وأنا أرحم بهم منك ، لا أجعل حسابهم إلى غيري لئلا تنظر إلى مساوئهم أنت ولا غيرك » (٦) ، وقال عليه السلام : « حياتي خير لكم وموتى خير لكم ، أما حياتي فأسن لكم السنن وأشرع لكم الشرائع ، وأما مماتى فإن أعمالكم تعرض على قضا رأييت منها حسناً حمدت الله عليه ، وما رأييت منها سيئاً استغفرت الله

(١) سورة الضحى : ٤ .

(٢) رواه البيهقي .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) رواه مسلم .

(٥) سورة القصص : ٧ .

(٦) رواه أبو داود .

لكم « (١) ، وقال ﷺ يوماً : « يا كريم العفو » فقال جبريل عليه السلام : « أتدرى ما تفسر يا كريم العفو ؟ هو ان عفا عن السيئات برحمته بدلها حسنات بكرمه » (٢) ، وسمع رسول الله ﷺ رجلاً يقول : اللهم انى اسالك تمام النعمة فقال : « وهل تدرى ما تمام النعمة ؟ » قال : لا ، قال : « دخول الجنة » (٣) .

فقال العلماء : قد أتم الله علينا نعمته برضاه للاسلام لنا ، قال الله تعالى : -رَزَقْنَاكُمْ عَلَىٰ حَكْمَةٍ مِّنَّا لِيَذْكُرُوا أَنَّهُمْ إِلَىٰ بَٰرِئٍ ذَلِيلُونَ- (٤) . وفي الخبر : « اذا أذنب العبد ذنباً فاستغفر يقول الله عز وجل للملائكة : انظروا الى عبدى أذنب ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب ، اشهدكم انى قد غفرت له » ، وفي الخبر : « لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرتها له ما استغفرنى ورجانى » ، وفي الخبر : « لو لقينى عبدى بقراب الارض ذنباً للقيته بقراب الارض مغفرة » ، وفي الحديث : « ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا أذنب ست ساعات ، فان تاب واستغفر لم يكتب عليه ، والا كتبها سيئة » ، وفي رواية : « فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو امير عليه : « ألق هذه السيئة حتىلقى من حسناته واحدة من تضعيف العشرة » ، وارفع له تسع حسنات فتلقى له هذه السيئة » ، وعن أنس من حديث رسول الله ﷺ انه قال : « اذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه » فقال اعرابى : فان تاب منه ؟ قال : « محيى عنه » قال : فان عاد ؟ قال ﷺ : « يكتب عليه » قال الاعرابى : وان تاب ؟ قال : « محيى من صحيفته » قال : الى متى ؟ قال : « ان الله عز وجل لا يمل من المغفرة حتى يمل

(١) رواه ابو داود .

(٢) رواه ابو داود .

(٣) رواه الترمذى .

(٤) سورة المسادة : ٣ .

العبد من الاستغفار ، فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها ، فاذا عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله الى سبع مائة ضعف ، فاذا هم بخطيئة لم تكتب عليه ، واذا عملها كتبت خطيئته واحدة ووراءها حسن عفو الله عز وجل » .

وجاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله انى لا اصوم الا شهراً لا ازيد ، ولا اصلى الا الخمس لا ازيد ، وليس لله فى مالى صدقة ولا حج ولا تطوع ، أين أنا اذا مت ؟ فتبسم رسول الله ﷺ فقال : « نعم معى فى الجنة اذا حفظت قلبك من اثنين : الغل والحسد ، ولسانك من اثنين : الغيبة والكذب ، وعينيك من اثنين : النظر الى ما حرم الله وان تزدرى بهما مسلماً دخلت الجنة على راحتى هاتين » (١) ، وفى الحديث الطويل لانس ان الاعرابى قال : يا رسول الله من يلى حساب الخلق ؟ فقال : « الله تبارك وتعالى ، قال : هو بنفسه ؟ قال : « نعم » فتبسم الاعرابى فقال ﷺ : « لم ضحكت يا اعرابى ؟ » فقال : ان الكريم اذا قدر عفا ، واذا حاسب سامح ، فقال النبى ﷺ : « صدق الاعرابى الا ولا كريم اكرم من الله تعالى ، هو اكرم الاكرمين ثم قال : فقه الاعرابى » ، وفيه ايضاً : « ان الله تعالى شرف الكعبة وعظمتها ، ولو ان عبداً هضمها حجراً حجراً ثم احرقها ما بلغ جرم من استخف بولى من أولياء الله تعالى ، اما سمعت قول الله تعالى عز وجل : ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخروجهم من الظلمات الى النور ﴾ (٢) . وفى خبر : « المؤمن أفضل من الكعبة ، والمؤمن طيب طاهر ، والمؤمن اكرم على الله تعالى من الملائكة » ، وفى الخبر : « خلق الله جهنم من فضل رحمته سوّطاً يسوق الله به عباده الى الجنة » ، وفى خبر يقول الله عز وجل : « انما خلقت الخلق ليربحوا على ولم اخلقهم لاربح عليهم » .

(١) رواه مسلم وابو داود .

(٢) سورة البقرة : ٢٥٧ .

وعن أبى سعيد عن رسول الله ﷺ : « ما خلق الله تعالى شيئاً الا جعل له ما يغلبه ، وجعل رحمته تغلب غضبه » ، وفي الخبر : « ان الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق ان رحمته تغلب غضبي » ، وفي الخبر : « لو علم المخلوق سعة رحمة الله ما ايس من جنته احد » ، ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى : ﴿ ان زلزلة الساعة شيء عظيم ﴾ (١) حين نزل عليه في سفر اوان الظهيرة قال : أتدرون أى يوم هذا ؟ يوم يقال لادم عليه السلام : قم فابعث بعث النار من ذريتك ، فيقول : يا رب كم ؟ فيقال : من كل الف تسع مائة وتسعة وتسعون ، وواحد الى الجنة « فابلس القوم اى : ايسوا وجعلوا يبكون وتعطل يومهم عن الاشتغال والعمل ، فخرج رسول الله ﷺ قال : « ما لكم لا تعملون ؟ » فقالوا : ومن يشتغل بعدما حدثتنا بهذا ؟ فقال : « كم أنتم فى الأمم : ان « تاويل « وتاريس » و « منسكا » و « ياجوج » و « ماجوج » امم لا يحصيها الا الله تعالى ، انما انتم فى الأمم كالشجرة البيضاء فى جلد الثور الاسود ، وكالرقعة فى ذراع الدابة ، تسعة وتسعون وتسع مائة منهم الى النار ، وواحد منكم الى الجنة » فانظر كيف يموق الناس بسياط الخوف اولاً .

ولما خرج بهم ذلك عن حد الاعتدال الى افراط اليأس داواهم بدواء الرجاء وردهم الى الاعتدال والقصد ، ولا تناقض ، لكن ذكر الشفاء اولاً فاتمه بالدواء لما احتاجوا للعلاج ، وهكذا يعظ الواعظ ، والا كان ما يفسد اكثر مما يصلح ؛ وفي الخبر : « لو لم تذنّبوا لخلق الله خلقاً يذنبون فيغفر لهم » وفي لفظ آخر : « لذَهَبَ بكم وجاء بخلق آخر يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم » ، وقال ﷺ : « والذي نفسى بيده الله ارحم بعبيده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها » ، وفي الخبر : « ليغفر الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت على قلب احد قط حتى ان ابليس

(١) سورة الحج : ١ .

ليتطاول لها رجاء أن تصيبه « ، وفي الخبر : « أن الله تعالى مائة رحمة أدخر منها عنده تسعاً وتسعين رحمة وأظهر منها في الدنيا رحمة واحدة ، فيها يتراحم الخلق فتحنّ الوالدة على ولدها وتعطف البهيمة على ولدها ، فإذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسع والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه ، وكل رحمة منها طباق السموات والأرض ، قال : فلا يهلك على الله يومئذ الا هالك » ، وقال ﷺ : « ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجيه من النار ؛ قالوا : ولا انت يا رسول الله ؟ قال : ولا انا الا أن يتغمّدني الله برحمته » (١) ، وقال ﷺ : « اعملوا وابشروا واعلموا أن احداً لن ينجيه عمله » (٢) ، وقال ﷺ : بعثت بالحنفية السمحة السهلة » (٣) ، وقال ﷺ : « أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا ساحة » (٤) وذلك أن الله تعالى أجاب دعاءه في قوله : ﴿ ولا تحمل علينا اصراً ﴾ وقال : ﴿ ويضع عنهم اصرهم ﴾ الآية .

وعن عليّ لما نزل قوله تعالى : ﴿ فاصفح ﴾ الصفح الجميل قال عليه الصلاة والسلام : « ما الصفح الجميل يا جبريل ؟ » قال : اذا عفوت عن ظلمك فلا تعاتبه ، فقال : يا جبريل الله اكرم من أن يعاتب من عفا عنه ، فبكى جبريل وبكى النبي عليهما الصلاة والسلام ، فبعث الله اليهما ميكائيل عليه السلام وقال : « ان ريكما يقريكما السلام ويقول : كيف اعاتب من عفوت عنه ، هذا ما لا يشبه كرمي » ، والله اعلم .

وأما الآثار فعن عليّ : من اذنب ذنباً فستره الله عليه في الدنيا فالله

(١) رواه البيهقي .

(٢) رواه ابو داود .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

تعالى اعدل من أن يثنى عقوبته في الآخرة على عبده ، وقال الثوري :
ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي لأنني أعلم أن الله أرحم بي منهما ، وقال
بعض السلف : المؤمن إذا عصى الله تعالى ستره عن أبصار الملائكة كي لا تراه
فتشهد عليه ، وكتب محمد بن مصعب إلى أسود بن سالم بخطه : أن
العبد إذا كان مسرقاً على نفسه فرفع يديه يدعو يقول : يا رب ؛ حجبت
الملائكة صوته ، وكذا الثانية والثالثة حتى إذا قال الرابعة : يا رب قال
الله تعالى : حتى متى تحجبون صوت عبدي ؟ قد علم عبدي أنه ليس له
رب يغفر غيري أشهدكم أنني قد غفرت له ، وقال إبراهيم بن أدهم رحمه
الله عليه : خلا لي الطواف ليلة وكانت ليلة ممطرة مظلمة فوقفت في الملتزم
عند الباب وقلت : يارب اعصمني كي لا أعطيك أبداً ، فهتف لي هاتف من
البيت : يا إبراهيم أنت تسألني العصمة ، وكل عبادي المؤمنين يطلبون
ذلك ، فإن عصمتهم فعلى من أتفضل ولمن اغفر ؟ !

وكان الحسن يقول : لو لم يذنب المؤمن لكان يطير في ملكوت
السموات ، ولكن الله تعالى قمعه بالذنوب ، وقال الجنيد : أن بدت عين
من الكرم الحقت المسيئين بالمحسنين . ولقي مالك بن دينار رحمه الله
أبا يحيى فقال له : كم تحدث الناس بالرخص ؟ فقال : يا أبا يحيى اني
لأرجو أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تخرق به كساءك هذا من الفرح .

قال رباعي بن خراش عن أخيه وكان ممن تكلم بعد الموت : لما
مات أخى سجي بئوبه فالقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى
قاعداً وقال : اني لقيت زبي عز وجل فحياني بروح وريحان وربي غير
غضبان واني رايت الأمر أيسر مما تظنون فلا تغتروا ، وإن محمداً ﷺ
ينتظرني وأصحابه حتى أرفع اليهم ، قال : ثم طرح نفسه فكانها كانت
حصاة وقعت في طست فحملناه ودفناه .

وروى : أن رجلين من بني إسرائيل تأخيا في الله تعالى فكان أحدهما

يسرف^١ على نفسه وكان الآخر عابداً وكان يعظه وينهاه ويذجره فكان يقول : دعنى وربى ؛ ابعثت على رقيباً ؟ حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال : لا يعفر الله لك فينول الله تعالى يوم القيامة : « لا يستطيع احد^٢ أن يحظر رحمتى على عبادى ؟ اذهب فقد غفرت لك » ثم يقول للعابد « وانت قد اوجبت لك النار » قال : فوالذى نفسى بيده لقد تكلم بكلمة اهلكت دنياه واخره .

وروى أيضاً : أن لصاً كان يقطع الطريق في بنى اسرائيل اربعين سنة ، فمر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباد بنى اسرائيل من الحواريين فقال اللص في نفسه : هذا نبي الله يمر الى جنبه حوارى لو نزلت فكنت معهما ثالثاً ، فنزل فجعل يريد أن يدنو من العابد ويزدرى نفسه تعظيماً للعابد ويقول في نفسه : مثلى لا يمشى الى جنب هذا العابد ، واحس العابد به فقال في نفسه : هذا يمشى الى جنبى فضم نفسه ومشى الى عيسى عليه السلام فمشى بجنبه فبقى اللص خلفه ، فاوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام : « قل لهما ليستأنفا العمل فقد احبضت ما سلف من اعمالكما اما العابد فقد احبطت عمله وحسناته لعجبه بنفسه ، واما الآخر فقد احبطت سيئاته بما ازدرى نفسه » ، فاخبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته وجعله من حواريينه .

وروى عن مسروق : أن نبياً من الانبياء كان ساجداً قوطيناً عنقه بعض العصاة حتى الحق الحصا بجهته فرفع النبي عليه السلام رأسه مغضباً فقال : « اذهب فلن يغفر لك الله » فاوحى الله تعالى اليه : « تتألى الى في عبادى انى قد غفرت له » وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يقتل على المشركين ويلعنهم في صلاته فاوحى الله تعالى : « ليس لك من الامر شيء » (١) الآية ، فترك الدعاء عليهم وهدى الله تعالى عامة اولئك للاسلام ، وروى في الآثار : أن رجلين من العابدين كانا يتساويين في

(١) سورة آل عمران : ١٢٧ .

العبادة فاذا دخل الجنة رفع لهما في الدرجات العلا على صاحبه فيقول : يا رب ما كان هذا في الدنيا بأكثر منى عبادة فرفعتك على في عليين ! فيقول الله سبحانه : انه كان يسألني في الدرجات العلا وانت كنت تسألني النجاة من النار واعطيت كل عبد سؤاله ، وهذا يدل ان العبادة على الرجاء افضل لان المحبة اغلب على الراجي منها على الخائف ، فكم من فرق في الملوك بين من يخدم اتقاء لعقابه ومن يخدم ارتجاء لانعامه واکرامه ، ولذلك امر الله تعالى بحسن الظن ، ولذلك قال ﷺ : « سلوا الله الدرجات العلا فانما تسألون كريماً » ، وقال : « اذا سألتم الله فاعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الاعلى فان الله تعالى لا يتعاطمه شيء » ، وقال بكر ابن سليم الصواف : دخلنا على مالك بن انس في العشية التي قبض فقلنا : يا ابا عبد الله كيف تجدك ؟ قال : لا ادري ما أقول لكم الا انكم ستعاينون من فضل الله ما لم يكن في حساب ، ثم ما برحنا حتى اغمضناه .

وقال يحيى بن معاذ في مناجاته : يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي اياك مع الاعمال ، لاني اعتمد في الاعمال على الاخلاص وكيف احرزها وانا بالآفة معروف ، وأجدرني في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وانت بالجود موصوف ؟

وقيل : ان مجوسياً استضاف ابراهيم الخليل عليه السلام فقال : « ان اسلمت اصفئك » فمر المجوسى فأوحى الله اليه : « يا ابراهيم لم لا تطعمه الا بتغيير دينه ونحن من سبعين سنة نطعمه على كفره ، فلو اصفته ليللة ماذا كان عليك ؟ » فمر ابراهيم يسعى خلف المجوسى فردّه واضافه فقال له المجوسى : ما السبب وما بدا لك ؟ فذكر له ، فقال له المجوسى : اهكذا يعاملنى ؟ ثم قال : اعرض على الاسلام فاسلم .

ورأى ابو سهل الصعلوكى ابا سهل الزجاجى في المنام فقال له : كيف

حالك ؟ فقال : وجدنا الأمر أهون مما توهمنا ، ورأى بعضهم أبا سهل الضعلوكي في المنام على هيئة حسنة لا توصف فقال له : استاذ ، بما نلت هذا ؟ قال : بحسن ظني بربي ، وجمع رجل قوماً من ندمائه ودفع الى غلامه أربعة دراهم وأمره أن يشتري شيئاً من الفواكه للمجلس ، فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقير شيئاً فيقول : من دفع اليه أربعة دراهم دعوت له أربع دعوات ، فدفع الغلام اليه الدراهم ، فقال منصور : ما الذي تريد أن أدعو لك ؟ فقال : لى سيد أريد أن أتخلص منه ، فدعا منصور ، وقال : الأخرى أن يخلف على دراهمي ، فدعا ، ثم قال : الأخرى ؟ فقال : أن يتوب الله على سيدنا ، فدعا ، ثم قال : الأخرى ؟ فقال : أن يغفر الله لى ولسيدي ولك وللقوم ، فدعا منصور ، فرجع الغلام ، فقال له سيده : لم أبطأت ؟ فقص عليه القصة ، قال : وبم دعا ؟ قال : سألت لنفسى العتق قال له : اذهب فانت حر ، قال : وما الثانية ؟ قال : أن يخلف الله على الدراهم ، قال : لك أربعة آلاف درهم ، قال : وما الثالثة ؟ قال : أن يتوب الله عليك ، قال : تبت الى الله تعالى ، قال : وما الرابعة ؟ قال : أن يغفر الله لى ولك وللقوم . وللمذكر قال هذا الواحد : ليس الى ، فلما بات تلك الليلة رأى في المنام قائلاً يقول له : أنت فعلت ما كان اليك افتري أنى لا أفعل ما الى ؟ قد غفرت لك وللغلام ولنصور بن عمار وللقوم الحاضرين لجمعين .

وكان بعض السلف يقول في دعائه : يارب وائى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ، ورزقك عليهم درراً ، سبحانه ما أحلمك ، وعزتك أنك لتعصى ثم تسبخ النعمة حتى كأنك يا ربنا لا تغضب ، والحمقى والمغرورون لا يسمعون ذلك بل يسمعون أسباب الخوف ، وأكثر الناس لا يصلح الا على الخوف كالعبد السوء والصبي العرم ، لا يستقيم الا بالسوط وخشونة الكلام ؟ ١

التنبيه الرابع : اعلم ان الخوف عبارة عن تالم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في الاستقلال ، والخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة صفاته وأنه لو اهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع ، وتارة لكثرة الجناية بالمعاصي وتارة بهما وبحسب معرفته بعيوب نفسه ومعرفته بجلال الله تعالى : وأنه ﴿ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ﴾ (١) تكون قوة الخوف ، فأخوفُ الناس لربه أعرفهم بنفسه وربه ، ولذلك قال ﷺ : « أنا لخوفكم لله » (٢) ولذلك قال الله جل جلاله : ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ (٣) فيثقل الجسم ويصفر ويبيكى وقد تنشق به المرارة فيفيض الى الموت ، وقد يدخل الدماغ فيفسد العقل ، أو يقوى فيقنط ، وذلك من القلب ، وأما في الجوارح فيكفها عن المعاصي ويقيدها بالطاعات جبراً لما فرط ، واستعداداً للمستقبل ، ولذلك قيل : ليس الخائف من يبكى ويمسح عينه بل يترك ما يخاف أن يعاقب عليه ، قال أبو القاسم : الحكيم من خاف شيئاً هرب منه ، ومن خاف الله هرب إليه ، وقيل لذى النون : متى يكون العبد خائفاً ؟ قال : إذا نزل نفسه منزلة السقيم الذى يحتمى مخافة طول السقام فيكره المعاصي المحبوبة كما يكره العسل الذى عرف فيه ممّا فيخشع ويفارق الكبر والحقد والحسد ، ويحاسب نفسه باللحظة والخطورة والخطرة والكلمة .

وأقل درجات الخوف ما يورث الورع الذى هو الكف عن المحرمات ، وإن زاد قوة كف عما يتطرق اليه ، ويسمى تقوى ، وهو أن يترك ما يريبه الى ما لا يريبه ، وإن زاد كان صدقاً وهو أن يترك ما لا بأس مخافة لباس ، وكل واحد يدخل فيما قبله فاذا ذكر الأخير فقد ذكرت كلها ،

(١) سورة الانبياء : ٢٢ .

(٢) رواه مسلم .

(٣) سورة ناطر : ٢٧ .

وهكذا شأن الأخص كما تقول : الانسان اما عربى أو عجمى ، والعربى اما قرشى أو غيره ، والقرشى اما هاشمى أو غيره ، والهاشمى اما علوى أو غيره ، والعلوى اما حسنى أو حسينى ، فاذا ذكرت أنه حمينى فقد وصفته بالجميع ، وكلما ذكرت واحداً فقد ذكرت به ما قبله .

التنبيه الخامس : الخوف قاصر أو مفترط أو معتدل وسط ، وهو المحمود فاما القاصر فهو الذى يجرى مجرى رقة النساء تخطر بالبال عند سماع آية من القرآن ، أو مشاهدة هائل تورث البكاء وتفيض الدمع ، فاذا غاب السبب عن الحص رجع القلب الى الغفلة ، وهو خوف قليل الجدوى ، كالقضيبي الضعيف الذى تضرب به دابة قوية فانها لا تستقيم به ، وهكذا خوف الناس كلهم الا العارفين والعلماء بالله وآياته وأفعاله ، ولا أعنى العلماء بمسائل العلم ، قال الغزالى : هم أبعد الناس عن الخوف ، ولذلك قال الفضيل بن عياض : اذا قيل لك هل تخاف الله ؟ فاسكت فانك ان قلت : لا كفرت ، وان قلت : نعم كذبت ، أى لأن الخوف هو الذى يكفك الجوارح عن المعاصى وما لم يؤثر فى الجوارح فهو حديث النفس ، واما المفترط فمذموم لأنه يؤدى الى اليأس ويمنع من العمل ، أو الى المرض والحيرة ، وزوال العقل ، وانما المراد من الخوف : الحمل على العمل والتحرز من المحذور ، ومن مات بالخوف مات شهيداً لكن ليس افضل من أن يبقى فى زيادة العمل وطرح المعاصى واكتساب المعارف بالله تعالى ، وانما شهادته افضل بالنسبة الى ما دونها ، واذا اثمرت درجات الصديقين وهو أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى حتى لا يبقى لغير الله فيه متسع فهو اقصى ما يحمد من الخوف والله اعلم .

التنبيه السادس : ما الخوف الا بانتظار مكروه بالذات كالنار ، أو مكروه لافضائه الى المكروه بالذات وهو المعاصى والموت قبل التوبة ، وبغض التوبة ، ونقض العهد ، ومضعف القوة عن الوفاء بالحقوق وتبديل الرقة بالقسوة وان يوكل الى ما اتكل عليه من حسناته ، والاشتغال عن

« وتعجيل العقوبة في الدنيا والافتضاح وسؤال منكر ونكير ، وسكوت الموت ، وعذاب القبر ، وهو الحشر والفضيحة فيه ، والختم بسوء والقضاء والفزلى ، ونان رسول الله ﷺ على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال : « هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأنسابهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص » ثم قبض كفه اليسرى : « وقال هذا كتاب الله كتب فيه أهل النار بأسمائهم وأنسابهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ، وليعملن أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال كأنهم هم ، بل هم هم ، ثم ينقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة وليعملن أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال كأنهم منهم ، بل هم هم ، ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة » (١) .

وقضاء الله على السعيد بالسعادة بتييسر أسبابها من غير تقدم وسيلة منه ، وعلى الشقى بالشقاوة بتييسر أسبابها بلا تقدم وسيلة لا يدري سببه ، وأنا التجيء إليك اللهم وإلى نبيك محمد ﷺ ، ومن كانت صفته هكذا فحقيق أن يخاف ، قال الله تعالى لداود عليه السلام : « خفنى كما يخاف السبع الضارى » والسبع يخاف لا لجناية سبقت والله المثل الأعلى ، بل السبع يحتاج الأكل أو يتصور أن الأذى يهلكه فيدفعه والله سبحانه قاهر عزيز لا يحتاج إلى خلقه والله يعلم ما لا نعلم ، والله اعلم .

التنبيه السابع : لا تحصل سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة إلا بتحصيل محبته والأنس به ، ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ، ولا الأنس إلا بالمحبة ودوام الذكر ، ولا دوام الفكر والذكر إلا بانقطاع حب الدنيا من القلب ، ولا الانقطاع عن حبها إلا بترك لذاتها وشهواتها ، ولا تقمع الشهوة إلا بالخوف وهو ثمرة العلم ، قال الله جلا

(١) رواه أبو داود .

وعلا : ﴿ وهدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ (١) ، وقال : ﴿ انما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه ﴾ (٢) ، ومن لم يعرف الضر لم يتقه ، قال الله تعالى : ﴿ وخافونى ان كنتم مؤمنين ﴾ (٣) ، قال ﷺ : « رأس الحكمة مخافة الله تعالى » (٤) ، وقال ﷺ : « ان اردت ان تلقانى فأكثر من الخوف من بعدى » (٥) ، وقال الفضيل بن عياض : من خاف الله دله الخوف على كل خير ، قال الشبلى : ما خفت الله يوماً الا رايت له باباً من الحكمة والخبرة ما رأيت قط ، وقال يحيى بن معاذ : ما من مؤمن يعمل سيئة الا ويلحقه خصلتان : خوف العقاب ، ورجاء العفو ، كتعلب بين اسديتن ، قال الله تعالى : ﴿ سيذكركم من يخشى ﴾ (٦) ، وقال : ﴿ وان خاف مقام ربه جنتان ﴾ (٧) ، وقال الله عز وجل : « وعزتى وجلالى لا اجمع على عبدى خوفين ولا اجمع له امنين فان امننى فى الدنيا اخفته يوم القيامة ، واذا خافنى فى الدنيا امنته يوم القيامة » ، وقال ﷺ : « من خاف الله تعالى خافه كل شيء ، ومن خاف غير الله خوفه الله من كل شيء » (٨) ، وقال ﷺ : « اتمكم عقلاً أشدكم خوفاً لله تعالى واحسنكم فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظراً » (٩) ، وقال يحيى بن معاذ : مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة ، وقال ذو النون : من خاف الله ذاب قلبه واشتد له حبه وصح له لبه ، وقال ذو النون : ينبغى ان يكون الخوف ابلغ من الرجاء ، فاذا غلب

(١) سورة الامراء : ١٥٤ .

(٢) سورة البقرة : ٨ .

(٣) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٤) رواه أبو داود .

(٥) رواه أبو داود .

(٦) سورة الاملى : ١٠ .

(٧) سورة الرحمن : ٤٥ .

(٨) رواه أبو داود .

(٩) رواه ابن حبان .

الرجاء تشوش القلب ، وقال أبو الحسين الضرير : علامة السعادة خوف الشقاوة لأن الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده ، فإذا انقطع زمامه هلك في الهالكين ، وقيل ليحيى ابن معاذ : من آمن الخلق غداً ؟ قال : أشدهم خوفاً اليوم ؛ وقال سهل : لا تجد الخوف حتى تأكل الحلال ، وقيل للحسن : يا أبا سعيد كيف نصنع ؟ نجالس أقواما يخوفوننا حتى تكاد عقولنا تطير ؛ قال : والله أنك أن تخالط أقواما يخوفوك حتى يدركك أمّن خير لك من أن تصحب قوماً يؤمنونك حتى يدركك الخوف .

وقال أبو سليمان الداراني : ما قارق الخوف قلباً إلا خرب ، قالت عائشة : قلت : يا رسول الله ﴿ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ ﴾ (١) هو الرجل يسرق ويزني تعنى يتصدق ويفعل الفواحش ؟ قال : « بل الرجل يصلي ويصوم ويتصدق ويخاف أن لا يقبل » (٢) .

والخوف والرجاء لازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ويغلب أحدهما الآخر وهما يجتمعان ، ويجوز أن يشتغل القلب بأحدهما ولا يلتفت إلى الآخر في الحال لغفلته عنه ، وهذا لأن من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه ، فبتقدير وجود المحبوب يروح القلب ، فذلك الرجاء ، وبتقدير عدمه يتوجع فذلك الخوف ، وذلك على حد سواء ، وقد يترجح بحضور بعض الأسباب ويسمى ظناً ، وعلى كل حال يتلازمان ، قال الله تعالى : ﴿ يَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ ، ولذلك عبر للعرب عن الخوف بالرجاء فقال تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ اللَّهَ وَقَارًا ﴾ (٢) وقال ﴿ مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ تَخْرُجَ مِنْ عَيْنِهِ دُمْعَةٌ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ رَأْسِ الذَّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَمْ

(١) سورة المؤمنون : ٦٠

(٢) رواه مسلم .

(٣) سورة نوح : ١٢ .

تصيب شيئاً من حر وجهه الا حرمة الله على النار» (١) ، وقال ﷺ : « اذا أقشع قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطاياهم كما يتحات عن الشجر ورقها » (٢) ، وقال ﷺ : « لا يلج النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن في الضرع » (٣) ، قال عقبة بن عامر : ما النجاة يا رسول الله ؟ قال : « أمسك عنك لسانك وليسعك بيتك وأبك على خطيئتك » (٤) ، وقالت عائشة رضى الله عنها : قلت يا رسول الله ايدخل أحد من أمك الجنة بغير حساب ؟ قال : « نعم ؛ من ذكر ذنوبه فبكى » (٥) ، وقال ﷺ : « ما من قطرة أحب الى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى ، او قطرة دم أهرقت في سبيل الله سبحانه » (٦) ، وقال ﷺ : « اللهم ارزقني عينين هطالتين تشفيان بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دماً والأضراس جمرأ » ، وقال ﷺ : « سبعة يظلهم الله تعالى يوم لا ظل الا ظله - وذكر منهم - رجلا ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » (٧) .

وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : من استطاع أن يبكي فليبك ، ومن لم يستطع فليتبك ، وكان محمد بن المكندر اذا بكى مسح وجهه ولحيته بدموعه ويقول : بلغنى أن النار لا تأكل موضعاً مسته الدموع ، وقال عبد الله بن عمر بن العاصي : ابكوا فان لم تبكوا فتابكوا ، فو الذى نفس بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته ، وصلى حتى

(١) .رواه الترمذى .

(٢) .رواه أبو داود .

(٣) .رواه أبو داود .

(٤) .رواه البيهقى .

(٥) .رواه النسائى .

(٦) .رواه مسلم .

(٧) .رواه مسلم .

ينكسر ظهره ، وقال أبو سليمان الداراني : ما تغرغت عين بمائها الا لم يرهق وجه صاحبها قَتَرٌ ولا ذلّة يوم القيامة ، فان سالت دموعه اطفئت بأول قطرة منها بحاراً من النيران ، ولو أن رجلاً بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة أى بكى لذنوب أمة أى يتوب الله عليهم .

قال كعب الأحبار : والذي نفسى بيده لأن أبكى من خشية الله حتى تسيل الدموع على وجنتى أحب الى من أن أتصدق بجبل ذهباً ، وقال عبد الله بن عمر : لأن أدمع دموعاً من خشية الله أحب الى من أن أتصدق بألف دينار ، وعن حنظلة : كنّا عند رسول الله ﷺ ؛ فوعظنا موعظة رقت لها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعنا الى أهلى فدنيت منى المرأة وجرى بيننا حديث الدنيا فنسيت ما كنت عليه عند رسول الله ﷺ ، واخذنا في الدنيا ثم تذكّرت ما كنت فيه فقلت في نفسى : قد نافقت حين تحول عني ما كنت فيه من الخوف والرهبة ، فخرجت وجعلت أنادى نافع حنظلة فاستقبلنى أبو بكر الصديق رضى الله عنه فقال : كلا لم ينافق حنظلة ، فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا أقول نافع حنظلة ، فقال رسول الله ﷺ : « كلا لم ينافق حنظلة » ، فقلت : يا رسول الله كنّا عندك فوعظتنا موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعنا الى أهلى فأخذنا في حديث الدنيا ونسينا ما كنّا عندك عليه فقال : « يا حنظلة لو انكم كنتم أبداً على تلك الحال لصافحتكم الملائكة في الطرق وعلى فرشكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة » (١) .

التنبيه الثامن : لا يقال : الرجاء مطلقاً أفضل ، ولا الخوف أفضل مطلقاً ، بل ان اغتَرَّ القلب وغلب عليه داء الأمن او المعاصى فالخوف أفضل ، وان غلب القنوط فالرجاء أفضل ، وان استويا فليعتدل في الخوف

(١) رواه مسلم وأبو داود .

والرجاء ، كما تقول : الخبز أفضل للجائع ، والماء أفضل للعطشان ، وان استوى العطش والجوع واجتمعا فالماء والخبز مستويان ، وكذلك من ترك ظاهر الاثم وباطنه فليعتدل له الخوف والرجاء ، وقال على[ؑ] ليعض ولده : يا بنى خف الله خوفاً ترى أنك لو أتيت بحسنات أهل السماوات والأرض لم يتقبلها منك ، وارح[ؑ] الله رجاء ترك أنك لو أتيت بسيئات أهل الأرض غفرها الله لك ، وعن عمر لو نودى : يدخل النار الناس كلهم الا رجلاً لرجوت ان اكون ذلك الرجل ، ولو نودى يدخل الجنة الناس كلهم الا رجلاً واحداً لخشيت ان اكون ذلك الرجل ، وذلك من طريق الاعتدال ، وكان عمر رضى الله عنه يبالغ في تفتيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة هل يعرف به من اثار النفاق شيئاً اذ كان عليه السلام خصه بعلم المنافقين ، فمن اعتقد نقاء قلبه فمن أين يأمن مكر الله تعالى ، ولو صح[ؑ] فمن أين يأمن نفاذه الى حسن الخاتمة وقد قال عليه السلام : « ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر وروى الا[ؑ] قدر فواق ناقة فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » (١) ! وقدر فواق الناقة مقدار خاطر يختلج في القلب عند الموت فيقتضى خاتمة السوء .

والاصح لأهل هذا الزمان غلبة الخوف بشرط ان لا يخرجهم الى القنوط ، وترك العمل ؛ قال مكحول الدمشقى : من عبد الله بالخوف فهو حرورى[ؑ] ، ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد ، واراد بالحرورى من كان من أهل حروراء صفريا .

ومن اسباب الرجاء الحب ، فان المحب لا يعذب محبوبه ، وقال عليه السلام في دعائه : « اللهم ارزقنى حبك وحب من احبك ، وحب من يقربنى الى حبك ، واجعل حبك احب الى من الماء البارد » (٢) ، ويكون الرجاء

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه مسلم .

أيضاً سبباً للحب فغلبة الرجاء عند الموت اصلح لأنه أجلب للحب وغلبة الخوف قبل ذلك اصلح* بلا اياس لأنه اقمع للشهوات ، قال ﷺ : « لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بربه » ، وقال الله تعالى : « انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء » ولما حضر سليمان النميمى الوفاة واشتد جزعه جمع العلماء حوله يرجونه ، وقال احمد بن حنبل لابنه عند الموت : اذكر لى الاخبار التى فيها الرجاء وحسن الظن والله اعلم .

التنبيه التاسع : الخوف اما من ذات الله تعالى وهو خوف العلماء وارباب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضى الهيبة والخوف والحذر ، المطلعين على سر قوله تعالى : ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ (١) ، وقوله تعالى : ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ (٢) ، واما من عذابه وهو خوف عامة الخلق وهو حاصل باصل الايمان بالجنة والنار وكونهما جزاء على الطاعة والمعصية ، وضعفه سبب الغفلة ، وسبب ضعف الايمان ونزول الغفلة بالذكور وملزمة الفكر فى احوال الحشر وعذاب الآخرة بأصنافه ، والأول أعلى وهو خوف العبد من الله ، قال ذو النون : خوف النار عنه خوف الفراق كقطرة قطرت فى بحر لجى ولعامة المؤمنين حظ منه ولكن بمجرد التقليد يضاهى خوف الصبى من الحية تقليداً لأبيه .

وكان ﷺ اشد الناس خوفاً ، حتى روى انه كان يصلى على طفل ، وفى رواية سمع يقول فى دعائه : « اللهم قه عذا القبر وعذاب النار » ، وسمع قائلاً يقول : هنيئاً لك ، عصفور من عصافير الجنة ، فغضب وقال : ما يدريك انه كذلك ، والله انى رسول الله وما أدرى ما يصنع بى ، ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلاً لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم » ، وذلك قبل

(١) سورة آل عمران : ٢٨ .

(٢) سورة آل عمران : ١٠٢ .

أن يعلم أن الأطفال كلهم أو أطفال المسلمين في الجنة ، وروى عليه السلام قال ذلك على جنازة عثمان بن مظعون ، وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة : هنيئاً لك الجنة ، فكانت تقول بعد ذلك : والله ما أركبى أحداً بعد عثمان ، وقال محمد بن خولة : والله لا أركبى أحداً بعد رسول الله عليه السلام ولا جدى يعنى علياً ، فثارت عليه الشيعة فأخذ يذكر مناقب علي ، وفي رواية : استشهد رجل من أهل الصفقة ، فقالت أمه : هنيئاً لك عصفور من عصفير الجنة هاجرت إلى رسول الله عليه السلام ، وقتلت في سبيل الله فقال عليه السلام : « وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره » ، وفي رواية أنه عليه السلام : دخل على مريض فسمع امرأة تقول هنيئاً لك الجنة فقال عليه السلام : « من هذه المتالية على الله تعالى : » ، فقال المريض هذه أمي يا رسول الله ، فقال : « وما يدريك لعل فلاناً كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يغنيه » (١) ، وعنه عليه السلام : « شيبتنى هود » وأخواتها ؟ الواقعة ، و « إذا الشمس كورت » ، و « عم يتساءلون » ، أى لقوله تعالى : « ألا بعداً لعاد » (٢) « ألا بعداً لثمود » (٣) « ألا بعداً لمدين » (٤) مع علمه عليه السلام : بأنه لو شاء الله ما أشركوا ، ولو شاء لآتى كل نفس هداها ، وقوله تعالى : ﴿ إذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة ﴾ (٥) الآية ، أى جف القلم بما هو كائن حتى نزلت الواقعة أما خافضة قوم كانوا مرفوعين في الدنيا ، وأما رافعة قوم كانوا مخفوضين في الدنيا ، ولما في سورة التكويد من هوّل يوم القيامة ، وفي سورة النبأ ، ﴿ يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ﴾ (٦) ، ﴿ ولا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ﴾ (٧) ، وقال الله تعالى : ﴿ وإنى لغفار لمن تاب ﴾ (٨) ،

(١) روى مسلم وأبو داود والبيهقي .

(٢) سورة هود : ٦٠ .

(٣) سورة هود : ٦٧ .

(٤) سورة هود : ٩٥ .

(٥) سورة الواقعة : ١ .

(٦) سورة النبأ : ٤٠ .

(٧) سورة النبأ : ٢٨ .

(٨) سورة طه : ٨٢ .

الآية فشرط أربعة شروط يعجز المرء عن أحدها ، وقال الله تعالى : ﴿... فَمَا مِنْ تَابٍ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَغُفِرَ لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ (١) ، وهى اشد من الأولى ، وقال : ﴿... لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿... سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ ﴾ (٣) ، وقال : ﴿... أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ (٤) الآية ، ﴿... وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى ﴾ (٥) ، الآية : ﴿... يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى قَوْلِهِ : وَرَدًا ﴾ (٦) ، ﴿... وَإِنْ مِنْكُمْ آلَاءٌ وَارِدُهَا ﴾ (٧) الآية ، ﴿... أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ (٨) ، ﴿... فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٩) ، ﴿... وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾ (١٠) الآية ، ﴿... وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ (١١) الخ فشرط أربعة شروط للخلاص من الخسران ، ولم يأمن الأنبياء المكر فخافوا ، روى انه ﷺ وجبريل بكيا خوفاً من الله فأوحى الله اليهما « لم تبكيا وقد أمنتكما ؟ » ، فقالا : « ومن يأمن مكرك » وكانهما إذ علما أن الله هو علام الغيوب وأنه لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمنا أن يكون قوله : « قد أمنتكما » ابتلاءً وامتحاناً ومكراً حتى إذا سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمانا من المكر وما وفياً ، كما قال ابراهيم لما وضع في المنجنيق : « حسبى الله » ، وهذا دعوى عظيمة ، فعرض له جبريل في الهواء وقال : لك

-
- (١) سورة القصص : ٦٧ .
 - (٢) سورة الاحزاب : ٨ .
 - (٣) سورة الرحمن : ٣١ .
 - (٤) سورة الاعراف : ٩٩ .
 - (٥) سورة هود : ١٠٢ .
 - (٦) سورة مريم : ٨٥ .
 - (٧) سورة مريم : ٧١ .
 - (٨) سورة فصلت : ٤٠ .
 - (٩) سورة الزلزلة : ٨ .
 - (١٠) سورة النجم : ٢٣ .
 - (١١) سورة المعصر : ١ - ٢ .

حاجة ؟ فقال : اما اليك فلا ، فكان ذلك تصديقاً لدعواه ، فقال الله تعالى : ﴿ وَاِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ (١) أى بموجب قوله : حسبى الله ، وقد خاف موسى بعد قول الله تعالى : ﴿ لَا تَخَافَا ۖ فَجُدِدَ اللَّهُ لَهُ الْآمَنُ بِقَوْلِهِ : ﴿ لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ (٢) وقال ﷺ يوم بدر : « اللهم ان تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الأرض من يعبدك » فقال أبو بكر : دع مناشدتك ربك فإنه واف لك بما وعدك ، فكان مقام الصديق مقام الثقة بوعده الله ، ومقام رسول الله ﷺ مقام الخوف من مكر الله لكمال معرفته بأسرار الله وخفايا أفعاله ومعاني صفاته التى يعبر عن بعضها بالمكر مع أن وفاءه قد يكون معلقاً بالناشدة وأسباب الرجاء رحمة من الله وأسباب الغفلة رحمة على عوام الخلق ، اذ لو انكشف الغطاء لرهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف مقلب القلوب ، قال بعض العارفين : لو حال بينى وبين من عرفته خمسين سنة بالتوحيد اسطوانة فمات لم أقطع له بلاتوحيد لأنى لا أدري ما ظهر له من القلب .

وعن بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة لاخترت الموت على الاسلام لأنى لا أدري ما يعرض لقلبى بين باب أن يسلبه عند الموت الا سلبه ، ولما احتضر سفيان جعل يبكى ويجزع فقيل الحجرة وباب الدار ، وكان أبو الدرداء يحلف بالله ما أحد آمن على ايمانه أن يسلبه عند الموت الا سلبه ، ولما احتضر سفيان جعل يبكى ويجزع فقيل له : يا ابا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك ، فقال : أو على ذنوبى ابكى ، لو علمت أنى أموت على التوحيد لم أبال بأن ألقى الله بأمثال الجبال من الخطايا .

وأوصى بعض الخائفين بعض اخوانه : اذا حضرتنى الوفاة فاقعد عند راسى فان رايتنى مت على التوحيد فخذ جميع ما املكه فاشتر به لوزاً ومكثراً وانثره على صبيان البلد ، وقل عند ذلك : هو عرس المنقلب ،

(١) سورة النجم : ٢٧ .

(٢) سورة طه : ٦٨ .

وان مت على غير التوحيد فاعلم الناس حتى لا يغتروا بحضور جنازتي
ليحضر جنازتي من احب على بصيرة لئلا يلحقني الرثاء بعد الموت ، قال :
ويم اعلم ذلك ؟ فذكر له العلامة ، فرأى علامة التوحيد عند موته ، فاشتر
السكر واللوز وفرقه .

وكان سهل يقول : المرید يخاف ان يبغى بالمعاصي ، والعارف يخاف
ان يبغى بالكفر ، وكان أبو زيد يقول : اذ توجهت الى المسجد كان في
وسطى زناراً أخاف ان يذهب بي الى البيعة أو بيت النار حتى أدخل
المسجد فينقطع عني الزنار فهذا دأبي كل يوم خمس مرات ، وقال عيسى
عليه السلام « يا معشر الحواريين أنتم تخافون المعاصي ونحن معاشر
الأنبياء نخاف الكفر » .

وشكا نبي عليه السلام الى الله تعالى الجوع والقمل والعري سنين
وكان لباسه الصوف فأوحى الله اليه : « عبدى ، أما رضيت ان عصمت
قلبك ان تكفر بي حتى تسألني الدنيا ؟ » فأخذ التراب فوضعه على راسه
وقال : « بلى يارب رضيت فاعصمني من الكفر » وذلك كالشرك والبدعة
والكبر .

وقد اشتد خوف الصحابة من النفاق كما مر عن عمر ، وعن الحسن :
لو علمت انى برىء من النفاق كان احب الى مما طلعت عليه الشمس ،
وارادوا بالنفاق كبائر دون الشرك ، كما قال عليه السلام : « اربع من كن فيه
فهو منافق خالص وان صلى وصام وزعم انه مسلم ، وان كانت فيه
خصلة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها : اذا حدث كذب ، واذا
وعد اخلف ، واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر » (١) وروى : « واذا
عهد غدر » وقال بعض العارفين : انى اخاف على نفسى النفاق ، وقال :
لو كنت منافقاً لما خفت النفاق ، قال عليه السلام : « العبد المؤمن بين مخافتين ،
بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه ، وبين أجل قد بقى لا يدري

(١) رواه مسلم .

ما الله قاض فيه ، فوالذى نفسى بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الا الجنة أو النار (١) « وبالله التوفيق .

التنبيه العاشر : سوء الخاتمة على قسمين :

الاول : الرتبة الهائلة أن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله ، أمّا الشك وأمّا الجحود فتقبض الروح على حالة غلبة الجحود أو الشك فيكون ذلك الجحود أو الشك حجاباً بينه وبين الله تعالى وذلك يقتضى البعد الدائم .

والثانى : وهو دون الاول أن يغلب عند الموت حب امر من امور الدنيا فيستغرقه فلا يبقى في تلك الحال متسع لغيره فيتفق قبض روحه في تلك الحال فيكون قلبه بذلك منكسماً الى الدنيا وصارفاً وجهه اليها ، ومهما انصرف الوجه عن الله حصل الحجاب ، وربما محاً عن القلب هذه الحالة دوامه قبل ذلك على الأعمال الصالحة وتأكده ، وسبب الختم على الشك أو الجحود أمران : الاول يتصور مع تمام الورع والزهد وتمام الصلاح في الأعمال ، كالمبتدع الزاهد بأن يعتقد في صفات الله سبحانه وأفعاله خلاف الحق اعتقاداً جازماً فإذا ظهر له عند الموت بطلان اعتقاده في ذلك ظن بطلان مآثر إيمانه واعتقاده الصحيح لأنه لا فرق عنده بين ذلك الاعتقاد الباطل وغيره في الصحة فيموت مشركاً قال الله تعالى : ﴿ وَيَدَأُ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ (٢) وقال : « قل هل أنبئكم بالآخسرين أعمالاً (٣) » الآية .

أَحْسَنْتَ ظَنْرَكَ بِالْإِيمَانِ إِذْ حَسَنْتَ

وَلَمْ تَخَفْ سَوْءَ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ

(١) رواه مسلم .

(٢) سورة الزمر : ٤٧ .

(٣) سورة الكهف : ١٠٣ .

وسألتك الليالى فاعتثرت بها

وعند صفو الليالى يحدث الكدر

الثانى : ضعف الايمان فى الأصل ، ثم امتيلاء حب الدنيا على القلب فيضعف الايمان بضعف حب الله فيقوى حب الدنيا ، فلا يبقى لحب الله فى قلبه موضع الا من حيث حديث النفس ، ولا يظهر له اثر فى مخالفة النفس والشيطان فينهمك فى المعاصى فيموت قلبه ويقسو ، ولا يزال يطفأ نور الايمان منه فعند سكرات الموت يزداد حب الله ضعفا لما يبدوا له من فراق المحبوب الذى هو الدنيا فيتألم القلب فيكره قضاء الله عليه بالموت ، وربما أدى الى بغض الله تعالى اذ كان هو المقدر للموت ، وقال سهل : رايت كاتى ادخلت الجنة فرايت ثلاثمائة نبى فسألتهم : ما اخوف ما كنتم تخافون فى الدنيا ؟ قالوا : سوء الخاتمة .

التنبية الحادى عشر : روت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان اذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه فيتردد يدخل ويخرج خوفا من عذاب الله ، وقال ﷺ : « ما جاعنى جبريل الا وهو يرعد من الجبار (١) » ، ولما ظهر كفر ابليس طفق جبريل وميكائيل يبكيان ، فاوحى الله اليهما : « مالكما تبكيان هذا البكاء ؟ » قالا : « يا ربنا ما نأمن منك » فقال الله تعالى : « هكذا كونا لا تأمنا مكرى » ، وقال محمد بن المكندر : لما خلق الله النار طارت قلوب الملائكة من أماكنها ، فلما خلق بنو آدم عادت ، وقال رسول الله ﷺ لجبريل : « مالى لا أرى ميكائيل يضحك ؟ » فقال جبريل : « ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار » .

ويقال : ان الله تعالى ملائكة لم يضحك أحد منهم منذ خلقت النار مخافة أن يغضب عليهم فيعذبهم ، وكان رسول الله ﷺ يصعق اذا قرا

(١) رواه ابو داود .

أحياناً ، وكذا داود عليه السلام ويموت بوعظه آلاف ، وكان إبراهيم الخليل عليه السلام إذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلاً فيقول جبريل عليه السلام : « ربك يقرئك السلام » ، ويقول : هل رأيت خليلاً يعذب خليله ؟ فيقول : يا جبريل إذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي » .

التنبيه الثاني عشر : قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لطائر : ياليتني مثلك ولم أخلق بشراً ، وقال أبو ذر رضي الله عنه : وددت لو أني شجرة تعضد ، وكذا قال أبو طلحة ، وقال أبو عثمان : وددت أني إذا مت لم أبعث ، وقالت عائشة رضي الله عنها : وددت أني كنت نسياً منسياً ، وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن مغشياً عليه ، فكان يعاد أياماً ، ولخذه يوماً تبنة من الأرض وقال : ياليتني كنت هذه التبنة ، يا ليتني لم أكن شيئاً مذكوراً ، ياليتني كنت نسياً منسياً ، ياليتني لم تلدني أمي ، وكان في وجهه خطان أسودان من الدموع ، وقال رضي الله عنه : من خاف الله لم يشف غيظه ، ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا يوم القيامة لكان غير ما تردن ، وقرا : ﴿ إذا الشمس كورت ﴾ - إلى قوله تعالى - وإذا الصحف نشرت (١) ﴿ فخر مغشياً عليه ، ومربدار انسان يصلي ويقرأ سورة : و « الطور » فوقف يستمع ، ولما بلغ : « ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع (٢) » نزل عن حمارة واستند إلى حائط ومكث زماناً ورجع لمنزله ومرض شهراً يعودده الناس ولا يدرون ما مرضه .

وقال عمران بن الحصين : وددت أن أكون رماداً تنسفني الرياح في يوم عاصف ، وقال أبو عبيدة بن الجراح : وددت أني كبش فيذبحني أهلي

(١) سورة التكوين : ١ - ١٠ .

(٢) سورة الطور : ٧ .

فياكلون لحمي ويحسون مرقى ، وكان على ابن الحسين اذا توضأ
 اصفر لونه ، فيقول له أهله : ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء ؟ فيقول :
 أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ؟ وقال موسى بن مسعود : كنا اذا
 جلسنا الى الثوري كان النار قد أحاطت بنا لما ترى من خوفه وجزعه ،
 وقرا نصر القاريء يوماً : ﴿ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق (١) ﴾
 الآية ، فبكى عبد الواحد بن زيد حتى غشى عليه ، فلما أفاق قال : وعزتك
 لا عصيتك جهدي أبداً فاعننى بتوفيقك على عبادتك ، وكان المسور بن
 مخرمة لا يقوى أن يسمع القرآن لشدة خوفه ، ولقد كان يقرأ عليه
 الحرف والآية فيصيح الصيحة فما يعقل أياماً حتى أتى عليه رجل من
 خثعم فقرأ عليه : ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين
 الى جهنم وردا ﴾ فقال : أنا من المجرمين ولست من المتقين أعد على
 القول أيها القاريء ، فأعاد عليه فشقه شهقة فمات ، وقرئ عند يحيى
 البكاء : ﴿ ولو ترى أذ وقفوا على ربهم (٢) ﴾ فصاح صيحة ومكث
 منها مريضاً أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة ، وقال مالك بن دينار :
 بينما أنا اطوف بالبيت اذا بحوييرة متعبدة متعلقة بأستار الكعبة وهى
 تقول : يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها ، يارب : أما كان لك
 أدب وعقوبة الا النار وتبكى ، فما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر ،
 قال مالك : فلما رايت ذلك وضعت يدي على رأسى صارخاً أقول ثكلت مالكا امه .

وروى أن الفضيل رأى يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكى كاللئلام
 المحترقة حتى كادت الشمس تغرب قبض على لحيته ثم رفع رأسه الى
 السماء وقال : واسواتاه منك وان غفرت ، ثم انقلب مع الناس . وروى
 عن ابن عباس رضى الله عنهما عن الخائفين قال : قلوبهم بالخوف قرحة
 واعينهم باكية يقولون : كيف نفرح والموت من ورائنا ، والقبر أمامنا ،

(١) سورة الجاثية : ٢٨ .

(٢) سورة الانعام : ٣٥ .

والقيامة موعدا ، وعلى جهنم طريقنا ، وبين يدي الله ربنا موقفنا ، ومر الحسن بشاب وهو مستغرق في الضحك وهو جالس مع قوم في مجلس فقال له الحسن : يا فتى هل عررت بالصراط ؟ قال : لا ، قال : فهل تدرى الى الجنة تصير ام الى النار ؟ قال : لا ، قال : فما هذا الضحك فما رثى ذلك الفتى بعدها ضاحكا .

قال حاتم الأصم : لا تغتر بموضع صالح فلا مكان اصلح من الجنة ، ولقد لقي آدم فيها ما لقي ، ولا تغتر بكثرة العبادة فان ابليس بعد طول تعبه لقي ما لقي ، ولا تغتر بكثرة العلم فان بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم فانظر ماذا لقي ، ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر عند الله تعالى منزلة من المصطفى ﷺ ولم ينتفع بلقائه أقاربه وأعداؤه .

وقال السري السقطي : انى لآنظر الى أنفى كل يوم مرات مخافة أن يكون قد اسود وجهى ، وقالت لحمد بن كعب القرظي أمه : يا بنى انى أعرفك صغيراً طيباً وكبيراً طيباً كأنك أحدثت حدثاً موبقاً لما أراك تصنع فى ليلك ونهارك ، فقال : يا أماه ما يؤمننى أن يكون الله تعالى قد اطلع علىّ وأنا على بعض ذنوبى فيمقتنى ، فقال : وعزتى وجلالى لا غفرت لك .

وقال الفضيل : انى لا اغبط ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلأ ولا عبداً صالحاً ، أليس هؤلاء يعاينون يوم القيامة ، انما اغبط من لم يخلق .

وروى أن فتى من الأنصار دخلته خشية النار فكان يبكى حتى حبسه ذلك فى البيت ، فجاء النبى ﷺ فدخل عليه واعتنقه فخر ميتاً فقال النبى ﷺ : « جهزوا صاحبكم فان الفرق من النار فتت كبده » وروى عن ابن أبى ميمرة أنه كان اذا اوى الى فراشة يقول : ياليت امى لم تلدنى فقالت امه : يا ميمرة ان الله تعالى قد أحسن اليك ، هداك الى الاسلام ، قال : أجل ، ولكن الله قد بين لنا أننا واردوا النار ولم يبين لنا أننا صادرون عنها .

قيل لعطاء السلمى فى مرضه : الا تشتهى شيئاً ؟ فقال : ان خوف جهنم لم يدع فى قلبى موضعاً للشهوة ، ويقال : أنه ما رفع رأسه الى السماء ولا ضحك أربعين سنة ، وأنه رفع رأسه يوماً فانفتق فى بطنه فتق ، وكان يمس جسمه فى بعض الليالى مخافة ان يكون قد مسخ ، وكان اذا أصابتهم ريح أو برق أو غلاء طعام قال : هذا من أجلى يصيبهم لو مات عطاء لاستراح الناس .

قال عطاء : خرجنا مع عتبة الغلام وفينا كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهر العشاء قد تورمت أقدامهم من طول القيام وغارت أعينهم فى رؤوسهم ولصقت جلودهم على عظامهم وبقيت العروق كأنها الأوتار يصبحون كأن جلودهم قشور البطيخ ، وكأنهم خرجوا من القبور ويخبرون كيف أكرم الله المطيعين وكيف أهان العاصين ، فبينما يمشون اذ مر بمكان فخر مغشياً عليه فجلس أصحابه حوله يبكون فى يوم شديد البرد وجبينه يرشح عرقاً فجاء بماء فمسحوا وجهه فأفاق وسأله عن أمره فقال : انى ذكرت انى عصيت الله فى ذلك المكان .

وقال صالح المرسى : قرأت على رجل من المتعبدین ﴿ يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول ﴾ (١) فصعق ثم أفاق فقال : زدنى يا صالح فانى أجد غماً فقرأت : ﴿ كلما أرادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها ﴾ (٢) فخر ميتاً ، وروى أن وزارة بن أبى أوفى صلى بالناس الغداة فلما قرا ﴿ فاذا نقر فى الناقور ﴾ خر مغشياً عليه فحصل ميتاً .

ودخل يزيد الرقاشى على عمر بن عبد العزيز فقال ، عظمى يا يزيد ، فقال : يا أمير المؤمنين اعلم أنك لست بأول خليفة يموت ، فبكى ثم قال :

(١) سورة النور : ٢٤ .

(٢) سورة الحج : ٢٢ .

زدنى ، قال : يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين آدم أب الا ميت ، فبكى وقال : زدنى يا يزيد ، قال : يا أمير المؤمنين ليس بين الجنة والنار منزل ، فخر مغشياً عليه .

وقال ميمون بن مهران : لما نزل ﴿وَإِنْ جَهَنَّمَ لَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١) صاح سلمان الفارسي ووضع يده على رأسه وخرج هارباً ثلاثة أيام لا يقدر أن عليه ، ورأى داود الطائي امرأة تبكي على رأس قبر ولدها وهي تقول : يا ابنه ليت شعري أى خديك بدا به الدود أولاً ، فصعق وسقط مكانه ، ومرض سفيان الثوري فعرض مأوه على طبيب دمسى فقال : هذا رجل قطع الخوف كبده ، ثم جاء وجس عروقه ثم قال : ما علمت أن في الملة الحنيفة مثله ، ورئى الفضيل يوماً يمشى فقيل له : الى أين ؟ قال : لا أدري ، وكان يمشى والهات من الخوف وحكى أن قوماً وقفوا بعباد وهو يبكي فقالوا : ما الذى يبكيك يرحمك الله ؟ قال : روعة يجدها الخائفون في قلوبهم ، قال : وما هى ؟ قال : روعة النداء بالعرض على الله عز وجل .

وكان الخوارج يبكي ويقول في مناجاته : قد كبرت وضعف جسمي عن قاعتقنى ، قال صالح المري : قدم علينا ابن السماك مرة فقال : أرئى شيئاً من بعض عجائب عبادكم فذهبنا به الى رجل في بعض الأحياء في خص له فاستأذنا عليه فاذا رجل يعمل خوصاً فقرات : ﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ (٢) فشقق شهقة ثم خر مغشياً عليه ، فخرجنا من عنده وتركناه على حاله ، وذهبنا الى آخر فقرات عليه الآية فشقق شهقة وخر مغشياً عليه ، واستأذنا على ثالث فقال : ادخلوا ان لا تشغلونا عن ربنا فقرات : ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ فشقق شهقة

(١) سورة الحجر : ٤٢ .

(٢) سورة غافر : ٧٠ - ٧١ .

وخرج الدم من منخربيه وجعل يشحط في دمه حتى يبس ، فتركناه على حاله ، فخرجنا فأوردته على ستة أنفس كل نخرج من عنده ونتركه مغشياً عليه ، ثم أتيت به الى السابع فاستاذنا فإذا امرأة من داخل الخصر تقول : ادخلوا ، فدخلنا فإذا شيخ فان جالس في مصلاه فسلمنا عليه فلم يشعر بسلامنا ، فقلت بصوت عال : ان للخلق غداً مقاماً ، فقال الشيخ : بين يدي من ويحك ؟ ثم بقى مبهوراً فاتحاً فاهُ شاخصاً بصره يصيح بصوت له ضعيف : أوه أوه ، حتى انقطع ذلك الصوت ، فقالت امرأته : اخرجوا فانكم لا تنتفعون به الساعة ، ولما كان بعد ذلك سألت عن القوم فإذا ثلاثة قد أفاقوا وثلاثة قد لحقوا بالله تعالى ، وأما الشيخ فإنه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهوراً متحيراً لا يؤدي قرصاً ، فلما كان بعد ثلاث عقل .

وقال الحجاج لسعيد بن جبير : بلغنى أنك لم تضحك قط ، قال : كيف اضحك وجههم قد سعرت ، والأغلال قد نصبت ، والزبانية قد اعدت .

ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز على عمر هذا فسلمت عليه ثم قامت الى مسجد في بيته فصلت ركعتين وغلبتها عينها فرقدت فاستبكت في منامها فقالت : يا أمير المؤمنين انى والله رأيت عجباً ، قال : وما ذاك ؟ قالت : رأيت النار وهى تزفر على أهلها ثم جىء بالصراط فوضع على متنها ، فقال : هيه ، قالت : فجىء بعبد الملك بن مروان فحمل عليه فما مضى عليه الا يسيراً حتى انكفا به الصراط فهوى ، فقال عمر : هيه ، قالت : ثم جىء بك والله يا أمير المؤمنين ، فصاح صيحة خر مغشياً عليه ، فقامت اليه وجعلت تنادى في أذنه يا أمير المؤمنين انى رأيتك يا أمير المؤمنين انى رأيتك والله حتى نجوت ، انى رأيتك والله حتى نجوت ، وهى تنادى وهو يصيح ويفصح برجله .

ويحكى : أن أويس القرنى رحمه الله كان يحضر عند القاضى فيبكى من كلامه ، فإذا ذكر النار صرخ أويس ثم يقوم منطلقاً فيتبعه الناس

فيقولون : مجنون مجنون ، وقال معاذ بن جبل : ان المؤمن لا تمسكن روعته حتى يترك جسر جهنم وراءه ، وكان طاوس يفرش له الفراش فيضطجع ويتقلتي كما تنقلتي الحبة في المقلاة ثم يثب فيدرجه ويستقبل القبلة حتى الصباح ، ويقول : طير ذكر جهنم نوم الخائفين ، وروى : انه ما ضحك الحسن اربعين سنة ويرى كالأسير قدم ليضرب عنقه ، واذا تكلم كأنه يعاين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها ، واذا سكت فكان النار تسعر بين عينيه ، وعوتب في شدة حزنه فقال : ما يؤمنني أن يكون الله قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتني فقال : اذهب لا غفرت لك ، فانا نعمل في غير معتمل .

وعن ابن السماك : وعظت يوماً في مجلس فقام شاب من القوم فقال : يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبالي أن لا نسمع غيرها ، قلت : وما هي رحمك الله ؟ قال : قولك : قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ، ثم غاب عني ففقدته في المجلس الآخر فلم أره ، فسالت عنه فأخبرت انه مريض يعاد فأتيته أعوده فقلت : يا أخى ما الذى أرى بك ؟ فقال : يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة أو في النار ، ثم مات ، فرأيت في المنام فقلت : يا أخى ما فعل الله بك ؟ قال : غفر لى ورحمنى وأدخلنى الجنة ، قلت : بماذا ؟ قال . بالكلمة ، والله أعلم .

فهرس الجزء السادس عشر

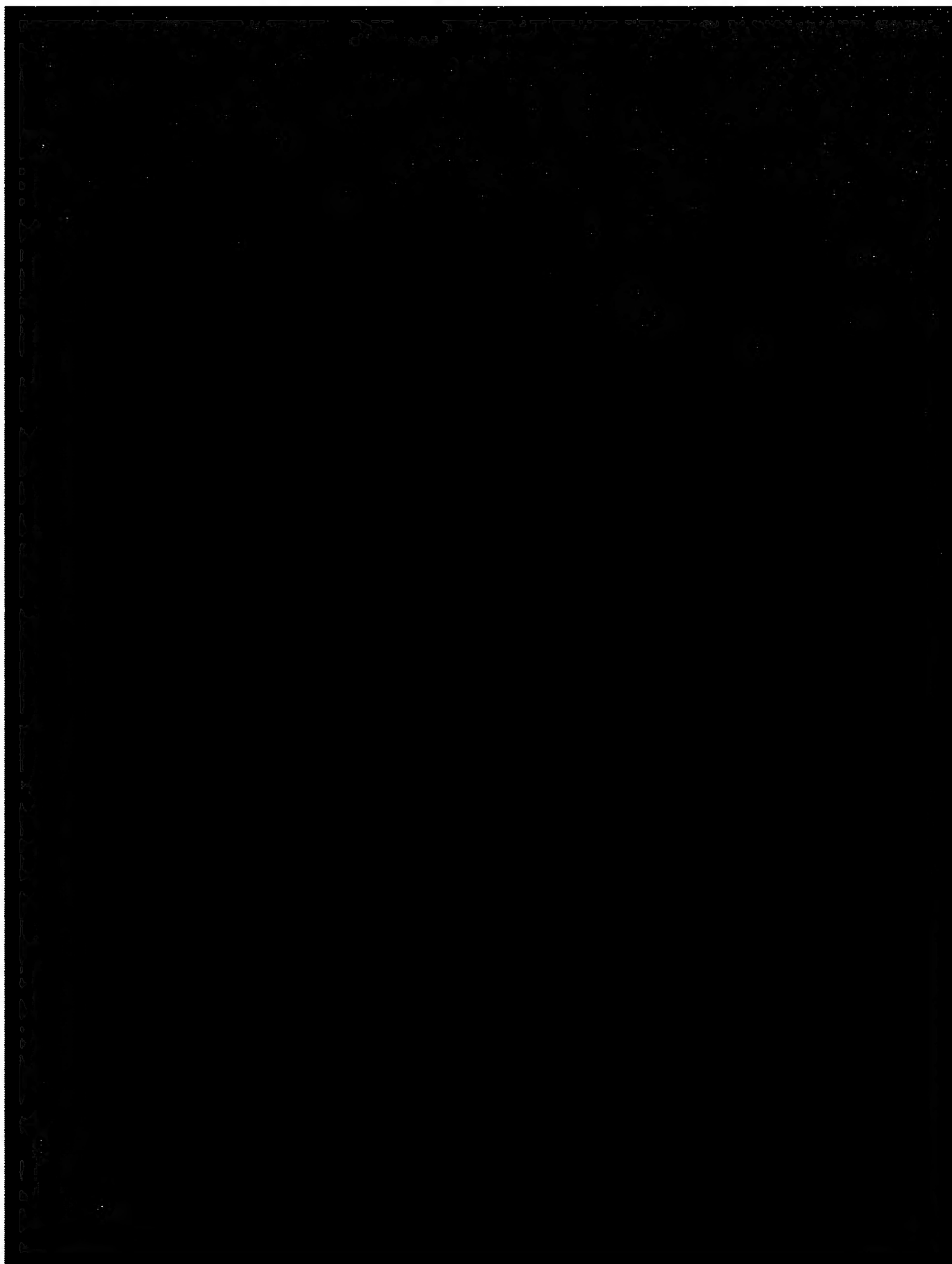
شرح النيل وشفاء العليل

« ثان »

ص	
٥	باب : في الزهد والرغبة في الاسلام
٥١	فصل : في اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر واهله
٦٤	باب : في بغض المعروف واهله والاشر والبطر والغيبة والنميمة
٨٢	فصل : في الاشر والبطر
٩١	فصل : في الغيبة
١٢٤	فصل : في النميمة
١٤٢	باب : في الكسل والعجز والملامة
١٥٣	فصل : في الملامة
١٧٥	باب : في الحب والبغض والتادييب واخراج الحق والحكم
١٩٥	خاتمة
٢٠٠	فصل : لا ياخذ المرء حقه بنفسه ولو اماماً او قاضياً الخ
	فصل : لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد وان في كنفقة ودين
٢٢٠	لن له ذلك الخ

ص	
٢٢٧	باب : فى اللمز والهمز والفخر والمداهنة والمداراة
٢٧٢	خاتمة
٢٧٤	باب : فى الرجاء للعاصى
٢٨٢	باب : فى وجوب الخوف والرجاء
٣٠١	تنبيهات

مطابع سجل العرب



To: www.al-mostafa.com